

دُعا و عَزیز میں اس سب سے بڑی عبادت کے لئے
 ان کی بلاؤں پر نیکو فتنی تہج

اسلامی معاشیات

بنیادی خاکہ

تہج
 مجلس تحقیق مسائل حاضرہ



ترتیب و تدوین

حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی

مدرسہ اسلامیہ

الہ آباد، اتر پردیش، ہندوستان

مکتبہ اسلامیہ

جامعہ اسلامیہ

مسلمہ، لاہور، پاکستان

وطن عزیز میں اسلامی معیشت کے نفاذ کے لیے
اکابر کی کاوشوں کا فہرستہ فنی منہج

اسلامی معاشیات بنیادی خاکہ

تجزیہ
مجلس تحقیق مسائل حاضرہ

ترتیب تدوین

حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی

صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

استاذ حدیث جامعہ علوم اسلامیہ

علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ اسلامیہ

جامعہ العلوم الاسلامیہ

علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



2011-۱۴۳۲

پیش لفظ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

اللہ تبارک وتعالیٰ نے انسان کو اشرف المخلوقات کا لقب دے کر اپنا خلیفہ اور نائب بنایا، کائنات کی ہر چیز، ہر توانائی اور تمام قدرتی وسائل کو اس انسان کے لئے وقف فرمایا کہ وہ ان میں غور و فکر، تحقیق و جستجو اور تجربات سے ان کے فوائد اور خواص کو دریافت کرے اور اللہ تعالیٰ کی قائم کردہ حدود میں رہتے ہوئے ان کو اپنے لئے نفع مند بنائے۔

مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں یہ اعلان بھی کر دیا کہ زمین پر چلنے والی اور کائنات کے دائرہ میں رہنے والی ہر مخلوق کے رزق اور خوراک کی ذمہ داری میری ہے، گویا رزق، خوراک اور ضروریات انسانی کا حصول ایک ضرورت تو ہے، انسان کا مقصد تخلیق نہیں، لیکن خدا بیزار اور مذہب بیزار اقوام کا یہ نظریہ اور فلسفہ نہیں، بلکہ معیشت اور دنیوی اسباب راحت کا حصول ان کے نزدیک مقصد زندگی ہے۔

غیر مسلم اقوام کی دیکھا دیکھی مسلمان بھی کچھ شعوری اور کچھ لاشعوری طور پر معیشت کے معاملہ میں انہیں کی ان دیکھی راہوں پر چلنے لگا اور انہیں کے انداز و اطوار اور ذوق و مزاج میں اپنی کامیابی کی راہیں سمجھنے لگا۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آج کا مسلمان دوراہے پر کھڑا ہے، اسے کچھ سمجھ نہیں آتا کہ وہ کیا کرے اور کیا نہ کرے؟

علمائے امت نے ہر دور میں پیش آمدہ مسائل کا حل شریعت غرہ کی روشنی میں امت

Maktaba Bayyenat
Jamia-tul-uloom-il-islamiyyah
Allama Banuri Town Karachi
Pakistan

مکتبہ تبیین
جامعۃ العلوم الاسلامیت
علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

Tel: +92-21-34913570 34927233 34121152

Fax: +92-21-34916819 34925352

Mail: info@banuri.edu.pk

Web: www.banuri.edu.pk

مسلمہ کے سامنے رکھا اور ان کی راہنمائی فرمائی۔

اس تمہید کی تفصیل یہ ہے کہ: تقریباً ۲۵ مارچ ۱۹۶۹ء کو اکابر علماء حق کا ایک مشترکہ اجتماع ہوا جس میں دیگر اہم مباحث کے علاوہ ملک کی سنگین معاشی صورتحال کی فقہی نوعیت پر بھی بحث و تہیص ہوئی اور بڑی شدت سے یہ محسوس کیا گیا کہ اسلام کے نام پر بننے والے ملک عزیز کا معاشی نظام، ظلم و استحصا کی چکی بن کر غریبوں کو پس رہا ہے، دولت کی تقسیم و گردش کے اس غیر متوازن نظام نے معاشرے کو بگاڑ کر رکھ دیا ہے، ایک طبقہ دولت کی بہتات اور ریل پیل میں مست ہے اور دوسری طرف عام طبقہ، زندگی کی بنیادی ضروریات اور وسائل معاش سے بھی محروم ہے۔ اس اجتماع میں یہ طے ہوا کہ اس صورتحال سے نجات کے لئے اسلامی معیشت کے عنوان سے ایک اسلامی خاکہ تیار کیا جائے۔ حضرت علامہ بنوری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

”عرصہ ہوا کہ حضرت مولانا عبد الہادی دین پوری کی دعوت و تحریک پر ایک مختصر اجتماع ہوا تھا، اجتماع کا اساسی مقصد جماعت تنظیم اہل سنت، مجلس ختم نبوت، جمعیت علماء اسلام اور احرار اسلام کے درمیان اتحاد تھا، ان جماعتوں کی مشترکہ مجلس عمل وجود میں آئی تھی، جس کا مقصد اسلامی جماعتوں کا مشترکہ لائحہ عمل تیار کرنا تھا، یہ اجتماع اس تاریخی دن ہوا جس کی شام کو ایوب خان کے اقتدار کا آفتاب غروب ہوا اور صدر مکی کے مسند اقتدار پر جلوہ افروز ہونے کا اعلان نشر ہوا۔

اس اجتماع میں ایک بات یہ طے ہوئی تھی کہ اسلامی معاشیات پر ایک اسلامی خاکہ تیار کیا جائے، اس کام کے لئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب، مولانا مفتی ولی حسن صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب اور راقم الحروف کے نام تجویز ہوئے۔ راقم الحروف کی دعوت پر مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی میں یہ اجتماع طے پایا، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی علالت کی بنا پر ان کے دو صاحبزادگان برادرانہ مولانا محمد رفیع

صاحب اور مولانا محمد تقی صاحب کو ان کی نیابت کے طور پر شرکت کی دعوت دی گئی، خالص علمی و دینی انداز سے کام شروع ہوا اور ابتدائی خاکہ دس دن میں تیار ہوا، مولانا مفتی محمود صاحب سے جو سابق حسن ظن تھا کہ وہ فقہی بصیرت میں امتیازی خصوصیت رکھتے ہیں، اس موقع پر اس کا خوب خوب مشاہدہ ہوا۔“ [بینات، ربیع الثانی ۱۳۹۰ھ]

اس مجلس تحقیق و تدوین کی کارکردگی اور مجلس کی روئیداد کے بارہ میں حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی نور اللہ مرقدہ (جو اس مجلس کی روئیداد کے مرتب بھی ہیں) تحریر فرماتے ہیں:

”گذشتہ سال ماہ مئی (۱۹۶۹ء) میں اسلام کے معاشی نظام کی تدوین و ترتیب اور اس پر ایک مستقل کتاب کی تصنیف سے متعلق حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری مدظلہ کی دعوت پر مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی میں منعقد ہونے والی وہ روزہ مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کی سائیکلو سائل شدہ اجمالی رپورٹ اور طے شدہ بنیادی معاشی مسائل پیش کرتے ہیں، جو صرف ملک کے سربراہان و علماء کرام اور مفتیان عظام سے استصواب رائے کی غرض سے تیار کی گئی تھی، نہ کہ عام اشاعت کی غرض سے۔

واضح رہے کہ اس وہ روزہ ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ میں جن حضرات نے دس دن مسلسل شب و روز کام کیا ہے، ان کے نام یہ ہیں:

① حضرت مولانا مفتی محمود صاحب از مدرسہ قاسم العلوم ملتان۔

② حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی نیابت میں ان کے ہر دو صاحبزادے مولانا محمد رفیع صاحب و مولانا محمد تقی صاحب، یہ دونوں حضرات دن بھر کی تمام کارروائی سے حضرت مفتی صاحب کو آگاہ کیا کرتے تھے، تاکہ آپ اس مجلس کی کارروائی سے باخبر رہیں۔

③ مفتی رشید احمد صاحب از مدرسہ اشرف المدارس ناظم آباد کراچی۔

۵ مفتی ولی حسن صاحب از مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

۶ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری مدظلہ بحیثیت نگران و حکم، تقریباً ہر نشست میں موجود رہتے تھے۔

۷ اور مجلس کی کارروائی کو ضبط کرنے کی غرض سے خادم بھی موجود رہا۔

۸ نیز بحیثیت قانونی مشیر ایڈوکیٹ محمد اقبال بھی حسب فرصت موجود رہتے تھے۔

فقہ، افتاء اور قضاء سے متعلق تمام قدیم و جدید اور متداول وغیرہ متداول کتابوں کی کامل دس دن تک شب و روز، ورق گردانی اور ایک ایک مسئلہ پر گھنٹوں بحث و تحقیق کے بعد اسلامی معاشیات سے متعلق یہ چند بنیادی مسائل متفقہ طور پر طے پائے اور مستند علماء و ارباب فتویٰ کے پاس بغرض استصواب رائے بھیجنے کے لئے مرتب کئے گئے کہ ان کی روشنی میں اسلامی نظام پر پیش نظر کتاب مرتب کی جاسکے۔ (ترجمان اسلام ۲۶ جون ۱۹۷۰ء)

جیسا کہ مندرجہ بالا اقتباس سے معلوم ہوا کہ اسلامی معیشت کی تدوین و ترتیب کے سلسلے میں حضرت بنوری رحمہ اللہ کی دعوت پر دس روزہ مجلس کا انعقاد آپ کے ادارے میں ہوا، اور حضرت بنوری رحمہ اللہ نے اس مجلس کی ضرورت و اہمیت اور کارکردگی پر مشتمل ”ماہنامہ بینات“ میں ایک مفصل ادارہ یہ تحریر فرمایا (جو اس کتاب میں مقدمے کے طور پر شامل ہے) حضرت بنوری رحمہ اللہ اس ادارے کے آخر میں اس کتاب کی تحریر و تدوین کے متعلق فرماتے ہیں:

”اس شدید وقتی تقاضے کے پیش نظر مدرسہ عربیہ اسلامیہ نے چاہا کہ علمی انداز سے اسلامی معاشیات پر ایک مفصل کتاب مدون ہو جائے جو قرآن و احادیث و فقہاء امت کے ارشادات اور تاریخ اسلام کی روشنی میں مرتب ہو، جس میں نہ خدا فراموش سوشلزم یا کمیونزم کے جراثیم ہوں، نہ دین فراموش سنگدل سرمایہ دارانہ ذہنیت کا فرما ہو، اس لئے ضرورت تھی کہ چند مستند

علماء ایک جگہ بیٹھ کر اس کام کا خاکہ تیار کریں، چنانچہ پہلے مرحلہ پر جن حضرات کو جمع کیا گیا، راقم الحروف کے علاوہ ان کے اسماء گرامی حسب ذیل ہیں:

مولانا مفتی ولی حسن ٹونگی صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب (ملتان)، مولانا محمد رفیع صاحب مدرس دارالعلوم کراچی، مولانا محمد تقی صاحب مدرس دارالعلوم و مدیر البلاغ، جناب محمد اقبال صاحب ایڈوکیٹ۔

اس اجتماع میں مزارعت، احیاء موات اور زمینی مسائل سے متعلق ایک مختصر خاکہ تیار کیا گیا تھا، جس کی حیثیت بھی صرف استفتاء ہی کی ہو سکتی ہے، نہ اس کی کتابی تدوین و ترتیب تھی، نہ وہ آخری رائے تھی، بلکہ ناقص خاکہ تھا جو سائیکلو سٹائل کر کے شائع کیا گیا تھا، تاکہ اسے علماء کے پاس بھیجا جاسکے اور اس کی اشاعت کی غرض بھی یہی تھی، لیکن خود غرض حضرات نے اس کو آخری فیصلہ سمجھا، اس سے اپنا الو سیدھا کرنے کی کوشش کرنے لگے، یہ جلد بازی ہے، دوسرے مرحلے پر شرکاء مجلس کچھ کم ہو گئے اور کتاب کے مختلف ابواب تجویز کر کے کام تقسیم کر دیا گیا اور حسب ذیل حضرات اس پر کام کر رہے ہیں:

۱ مولانا مفتی ولی حسن صاحب، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

۲ مولانا محمد ادریس صاحب، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

۳ مولانا مفتی رشید احمد صاحب، اشرف المدارس کراچی۔

۴ مولانا محمد تقی صاحب، دارالعلوم کراچی۔

یہ کام جاری ہے، تکمیل تک نہیں پہنچا، حق تعالیٰ جلد اس کی تکمیل کرائے، پھر بھی یہ آخری رائے نہ ہوگی، علماء کو تبصرہ و تنقید کا موقع دیا جائے گا، ہو سکتا ہے کہ جرح و تعدیل کے بعد اس کو آخری شکل دی جاسکے، ضرورت تھی

کہ اس صورت حال کو واضح کر دیا جائے، تاکہ بعض معاصر رسالوں میں جو ابتدائی خاکہ شائع ہو گیا ہے، اس کو علماء کی آخری رائے نہ سمجھا جائے۔ واللہ ولی التوفیق۔ [بینات جمادی الاولیٰ، اگست ۱۹۶۹ء]

یہ ان بزرگوں کی کسر نفسی اور تواضع تھی کہ یہ حضرات علماء کے سرخیل اور سب کے منتخب و معتمد ہونے کے باوجود اپنی اجتماعی و اتفاقی کوشش کو آخری اور حتمی رائے قرار نہیں دے رہے، گو کہ اس کی بجا طور پر گنجائش بھی ہے، تاہم ان کی اس تحریر کے بارے میں یہ کہنا قرین حق و صواب معلوم ہوتا ہے کہ اسے علماء کے درمیان وہی حیثیت حاصل ہے جو ملکی آئین میں ۱۹۷۳ء کے آئین کو حاصل ہے۔ اس لئے کہ اس تحریر کی ترتیب و تدوین اور اصلاح و تصویب پر مجلس شریک تمام علماء کرام کا اتفاق تھا، اسی بنا پر ان سب کے اس تحریر پر دستخط ہوئے ہیں۔ آج بھی اگر علماء حق، اسلامی معیشت کے اس فکری و فقہی منہج پر متفق ہونا چاہیں تو کسی مخلص کے لئے کوئی مانع نہیں ہو سکتا۔ فہذہم فلنقتد

اس کتاب میں صرف معیشت کے عنوان سے مضامین جمع کئے گئے ہیں جو مجلس کی روئداد کے مرتب حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی رحمہ اللہ کے فیض قلم سے نکلے اور ”ماہنامہ بینات“ میں سات قسطوں میں شائع ہوئے تھے، ان قسط وار مضامین کو پہلی مرتبہ کتابی شکل میں منظر عام پر لایا جا رہا ہے۔ اس کتاب کی طباعت اور اشاعت کے اہم مقاصد یہ ہیں:

① اس کتاب کا اولین مقصد یہ ہے کہ اکابر کی یہ علمی و تحقیقی امانت جواب تک صرف ماہنامہ بینات کی فائلوں میں مخفی تھی، اہل علم و اہل تحقیق تک پہنچ جائے۔

② اسلامی معیشت کے حوالہ سے ماخذ کے طور پر اس سے استفادہ کیا جائے، کیونکہ اس میں اسلامی معیشت کے راہ روؤں کے لئے بیش بہا، رہنما اصول موجود ہیں۔

③ پیش نظر کتاب میں اسلامی معیشت کے موضوع پر اکابر کے فکری و فقہی منہج کو خوب واضح اور مدلل طور پر بیان کیا گیا، چنانچہ اس فکری و فقہی منہج کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضرت بنوری رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں:

”معاشی علوم ہوں، یا معیشت کے نکات، اقتصادی نظام ہو یا مال و دولت کمانے کا نظم، قرآن کریم کا دامن اس سے متعلق ہدایات سے لبریز ہے۔ یہ حقائق سب صحیح، سب درست ہیں، کسی کو مجال انکار نہیں، لیکن اسلام کو موجودہ معاشی تحریکوں پر منطبق کرنا، اس کی سراسر مادی تعبیریں کرنا اور کھینچ تان کر نصوص سے وہی کچھ منوانا جو آج کے معاشیین کہتے ہیں، بدترین غلطی اور مقام نبوت سے بے خبری کی دلیل ہے۔ وحی الہی اور نبوت و رسالت کا حقیقی منصب، ان حقائق الہیہ کو بیان کرنا ہے، جن کے ادراک سے انسانی عقول قاصر ہیں، جہاں تک نہ عقل افلاطون پہنچی ہے نہ ارسطو کا فلسفہ، نہ یونان کے حکماء پہنچے ہیں نہ روما کے قانون دان، نہ مارکس کو اس کی ہوا لگی ہے نہ لینن کو۔“

[بینات جمادی الاولیٰ ۱۳۸۹ھ]

④ عوام الناس کو معلوم ہو جائے کہ علمائے کرام ہر دور میں اور ہر معاملے میں امت مسلمہ کی رہبری و راہنمائی کا فریضہ سرانجام دیتے آئے ہیں، تاکہ کسی کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ علماء کرام اسلامی معیشت کا خاکہ پیش نہیں کرتے، یا مسلمان تاجروں کو حرام کا متبادل نہیں بتاتے، یا مغربی معیشت کی دلدل سے نکالنے کے لئے مسلمان تاجروں کی دست گیری نہیں فرماتے۔

⑤ اس کتاب کو ملک کے اکابر علماء کرام اور مفتیان عظام کی اجتماعی و اتفاقی کاوش کا درجہ حاصل ہے، جیسا کہ اوپر گزرا کہ اہل حق کی تمام جماعتوں کے اکابر کے اجتماع میں منتخب اکابر کی ایک جماعت تشکیل پائی، جس میں حضرت مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مفتی محمود صاحب، حضرت مفتی دلی حسن ٹونکی صاحب، حضرت مفتی رشید احمد صاحب اور محدث العصر حضرت بنوری رحمہم اللہ۔ بطور حکم سربراہ تھے، آگے چل کر اس جماعت میں کمی بیشی بھی ہوئی۔

خلاصہ یہ کہ اس کتاب سے جہاں اسلامی معیشت کے بنیادی اصول و قواعد کی راہنمائی ملتی ہے، سرمایہ داروں کی بجائے اسلامی احکام کی رعایت نظر آتی ہے، اشتراکی جراثیم اور سرمایہ

داراندہ نیت سے پاکیزگی دکھائی دیتی ہے اور اسلامی معیشت کے نفاذ میں اصل رکاوٹ کی نشاندہی ہوتی ہے وہاں یہ فیصلہ بھی بآسانی ہو جاتا ہے کہ ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ یا ہمارے اکابر، اسلامی معیشت اور اسلامی بینکاری کا کیا تصور رکھتے تھے؟ بلا سود بینکاری کے بارے میں وہ کیا سمجھتے تھے؟ انہوں نے کیا کہا اور کیا لکھا تھا؟ انہیں کیا تو قعات تھیں اور کن چیزوں اور اداروں نے انہیں مایوس کیا؟ مزید برآں یہ بھی معلوم ہوگا کہ اسلامی معیشت یا اسلامی بینکاری کے حوالہ سے اکابر کا منشاء و منہج کیا تھا اور ان کی کوششیں و کاوشیں کیا تھیں؟

اللہ تعالیٰ ہمیں صدق دل سے اسلام کی حقانیت کو سمجھنے، سمجھانے اور اکابر کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہر قسم کے زلیغ و ضلال سے محفوظ فرمائے۔ مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ اس محنت و کوشش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت بخشے اور مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کے تمام شرکاء بالخصوص اس مسودہ کے مرتب حضرات کے لئے اسے صدقہ جاریہ بنائے۔

آمین بحرمۃ النبی الکریم ﷺ و علی آلہ و صحبہ اجمعین

سیّد سلیمان یوسف بنوری

نائب رئیس جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی

۱۴۳۱/۸/۲۸ھ

۲۰۱۰/۸/۱۰ء

فہرست مضامین

پیش لفظ	۵
فہرست	۱۲
مقدمہ	۱۷
موجودہ معاشی بحران اور اس کے رفع کرنے کی تدابیر	۲۵
انفاق	۲۶
منجھد سرمایہ اور زراعت و زبطہ	۲۶
انفاق کے دو مرتبے	۲۹
عفو و فاضل مال کی تعریف	۳۱
مصارف و مدات انفاق	۳۳
ماں، باپ، قرابت دار، یتیم، مسکین، مسافر، عام مصارف خیر	۳۴
سائل، غیر مستطیع مدیون	۳۴
ہمسایہ قریب، ہمسایہ بعد، شریک حرفہ، مملوک غلام کنیز	۳۴
بیوی اولاد	۳۵
حرب و دفاع و رفاہ عامہ	۳۵
سائل غیر سائل	۳۶

۸۳	خدمت کا معاوضہ یا محنت کی قیمت (اجرت)	۳۸	مستقل انفاقات
۸۶	محنت کی رسد و طلب کے معنی اور قانون رسد و طلب کا خلاصہ	۳۸	عارضی انفاقات
۹۳	خدمت کا معاوضہ اور محنت کی قیمت کا تعین	۳۹	نتیجہ بحث
۱۰۰	بینک اور بینکاری نظام معاشی نقطہ نظر سے		کن کن صورتوں میں اسلامی حکومت دولت مندوں
۱۰۱	بینک اور بینکاری نظام	۴۲	کے فاضل اموال پر جبراً قبضہ کر سکتی ہے؟
۱۰۲	بینکوں کو قومی ملکیت میں لینا حکومتوں کا ایک فریب ہے	۴۳	انفاق کے بارے میں سدرہ ذہنیت اور اس کی حقیقت
۱۰۳	غیر سودی بینک بھی ایک دھوکہ ہے	۵۰	انفاق کی دو اہم ترین صورتیں وصیت اور وقف
۱۰۴	سود کی تباہ کن مضرت خالص معاشی نقطہ نظر سے	۵۰	وصیت
۱۰۸	بینکاری نظام کے متبادل معاشی ترقی اور خوشحالی کا ضامن تجارتی نظام	۵۲	وقف
۱۱۰	عقد مضاربت	۵۳	معاشی بحران اور اس کے رفع کرنے کی تدابیر
۱۱۳	بینکاری سسٹم کے تحت ایک تجارتی بینک کا چٹھا (بیلنس شیٹ)	۵۵	اموال نامیہ
۱۱۴	مضارب کی شکل میں اس بینک کی تبدیلی	۶۰	صدقات واجبہ
۱۱۶	غیر ملکی بینک	۶۰	موقت صدقات واجبہ
۱۱۷	غیر پیدا آور قرضے اور انجمن ہائے قرض حسنہ	۶۱	غیر موقت صدقات واجبہ
	محض جمع اور محفوظ کرنے کی غرض سے بینکوں میں پس انداز	۶۲	میراث
۱۱۷	روپیہ جمع کرنے والے اور ان کے لیے ودیعت خانے	۶۴	اسلام میں معاشی مساوات اور عدل کا مطلب
۱۱۸	مضاربت کی عالمگیر مقبولیت	۶۶	اجتماعی زندگی میں طبقاتی تفاوت اور معیار زندگی کا فرق ناگزیر ہے
	مضاربت میں مضارب کو شخصی ضرورت اور ذاتی اخراجات	۷۴	اسلامی معاشیات
۱۲۰	کے لیے رأس المال میں سے کچھ نہ دینے کی مصلحت	۷۴	خدمت، مزدوری، نوکری پیشے اور حرفے: معاشی دولت
۱۲۰	مضاربت کے متعلق ایک شبہ اور اس کا ازالہ	۸۳	مبادلہ دولت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

اسلامی معاشیات، بنیادی خاکہ

محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری نور اللہ مرقدہ

کسی موسم کی اچانک اور غیر معمولی تبدیلی کمزور طبائع کے لئے ہيجان و اضطراب کا باعث بن جاتی ہے، بعض کے لئے موت کا پیغام لاتی ہے اور بعض کے لئے مختلف امراض کا پیش خیمہ ثابت ہوتی ہے۔ کسی مریض پر اگر بحرانی کیفیت طاری ہو جائے اور اس کی حالت دگر گوں نظر آنے لگے تو اس کے گھر والوں، تیمارداروں اور معالجوں کی توجہ ہر طرف سے ہٹ کر مریض پر جم جاتی ہے، وہ نہ صرف اپنا سب کاروبار بھول جاتے ہیں بلکہ یہ حادثہ انہیں انسان کی طبعی ضروریات سے بھی غافل کر دیتا ہے اور اہم سے اہم مشاغل ثانوی حیثیت اختیار کر لیتے ہیں، بالکل یہی حال اس وقت عالم انسانیت کا ہے، وہ اپنی تمام خوبیوں کے باوصف پیدائشی طور پر کمزور طبیعت واقع ہوئی ہے ﴿وخلق الانسان ضعيفا﴾ (ط) مال و جاہ کی محبت اس کا موروثی مرض ہے، مادیت کے مختلف موسموں کی تبدیلی کے زیر اثر وہ ہمیشہ نئے امراض کا شکار رہا ہے اور ناپختہ عزمی تلوٰن اور سپر اندازی اس کی فطرت بن کر رہ گئی ہے، ادھر کچھ مدت سے اسے ”شکمی حادثہ“ بھی پیش آ گیا ہے جس کے نتیجہ میں اس پر بحرانی کیفیت طاری ہے اور وہ موت و حیات کی

سود اور منافع میں فرق	۱۲۱
مبادل معاشی نظام	۱۲۵
حکومت کا سودی لین دین اور سرمایہ کاری	۱۲۵
شرکتی کاروبار کی مختلف صورتیں	۱۲۶
ایک سوال اور اس کا جواب	۱۲۷
حکومت کے چند اہم سودی کاروبار	۱۲۹
پراویڈنٹ فنڈ	۱۲۹
زرعی ترقیاتی بینک، صنعتی ترقیاتی بینک	
ہاؤس فنانس کارپوریشن کوآپریٹو بینک	۱۳۰
حکومت کے ترقیاتی منصوبے	۱۳۰
حکومت کے سودی قرضے	۱۳۱
پیدا آور قرضے	۱۳۲
غیر پیدا آور قرضے	۱۳۲
ملک کا سب سے بڑا سودی لین دین کرنے والا ساہوکار	۱۳۳
نظام حکومت کی تبدیلی کے دیر آئند ہونے کی وجہ	۱۳۷
صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم ہونے کی تدبیر	۱۳۸
اگر ایسا نہ ہو!	۱۳۹

کشکش میں گرفتار ہے انسانیت کے غم خواروں، بیمار داروں اور معالجوں کی تمام تر توجہات کا مرکز اس وقت ”مسئلہ شکم“ بنا ہوا ہے چنانچہ آج کل تمام عالم میں عموماً اور دولت خداداد پاکستان میں خصوصاً ”معاشی نظام“ کا ایک اچھا خاصا ہنگامہ برپا ہے گویا دنیا میں دوسرا کوئی مسئلہ ہی نہیں رہا، اگر دینی سطح پر دیکھیے تو اسلام کے معاشی نظام، تقسیم دولت، گردش دولت وغیرہ مسائل پر گرما گرم بحثیں ہیں اور اخبار و جرائد میں مضامین و مقالات کا ایک طومار نظر آتا ہے، اگر سیاست کے میدان میں آئیے تو ایک شور برپا ہے کہیں مساوات کے نعرے ہیں، کہیں سوشلزم کی دہائی ہے، کہیں اسلام کی پیوند کاری ہے، کہیں مزدوروں کا نام استعمال کیا جا رہا ہے گویا تمام عالم میں صرف ایک ہی مسئلہ ہے اور وہ ہے پیٹ کا مسئلہ، اور دنیا کی ساری تگ و دو کا محور بس ایک پیٹ ہے، دوسری طرف سرمایہ داری نازک حالت میں ہے، سرمایہ دار سرمایہ ہیں اور سرمایہ داروں کی حمایت کرنے والے حکمران بدحواس ہیں اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح جلد سے جلد پیٹ کا مسئلہ حل ہو جائے تو انہیں سکون و اطمینان کا سانس نصیب ہو، تیسری طرف جاہلیت کی علمبردار انقلابی پارٹیاں اور اسلامی ممالک میں ریشہ دوانی کرنے والی طاقتیں اس صورت حال سے فائدہ اٹھا رہی ہیں اور حکومتوں کے لئے مشکلات پیدا کر رہی ہیں۔

بلاشبہ اس صورت حال کا اصلی سبب تو وہ سنگدلی اور بے رحمی ہے جو فقراء و مساکین کے ساتھ کی گئی ہے اور وہ غلط نظام حکومت ہے جس نے رعایا کے پسماندہ افراد کی خبر گیری کے بجائے انہیں مختلف طریقوں سے استحصال کا نشانہ بنایا ہے اور ان سب سے بڑھ کر وہ بے ہودہ نظام معیشت ہے جس نے بینکاری، قمار بازی اور ساہوکاری کے ذریعہ معاشرے کا توازن بگاڑ کر رکھ دیا، ایک طبقہ کو دولت کی فراوانی کا تھمہ (بدبھمی) ہے اور دوسری طرف عام طبقہ زندگی قائم رکھنے کے لئے بنیادی وسائل سے بھی محروم ہے، یہ صورت حال یقیناً خدا فراموشی کی سزا ہے جو قوموں اور حکومتوں کو مل رہی ہے، لیکن بعض لیڈروں کے غلو کی بھی انتہا ہو گئی ہے کہ انہیں تمام اسلام اور سارے قرآن کریم میں سوائے اس مادی نظام کے اور کچھ نظر ہی نہیں آتا، اس سلسلہ میں قرآن

کریم کی آیات کی تحریف و تبدیل سے بھی یہ لوگ نہیں ڈرتے اور بلا خوف تردید نہایت صفائی کے ساتھ قرآنی مفہومات اور حقائق کو مسخ کر کے آج کل کی نام نہاد ”مساوات“ کے دلائل پیش کئے جا رہے ہیں، کوئی سورہ نحل کی آیت: ﴿وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْذٍ رِّزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾^۱ سے مساوات کیلئے استدلال کرتا ہے اور کوئی سورہ سجدہ کی آیت: ﴿فَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ لِّلْمُسَافِرِينَ﴾^۲ میں تحریف کر رہا ہے حالانکہ پہلی آیت تفاضل اور عدم مساوات کے لئے نص صریح ہے اور دوسری آیت کا اس موضوع سے تعلق ہی نہیں، کوئی ﴿غَنَ قَسْمَنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾^۳ سے غلط استدلال کر کے مساوات کا نتیجہ نکال رہا ہے اور تعجب ہے کہ بعض مشاہیر اہل قلم بھی ان غلط فہمیوں میں بھٹک رہے ہیں اور اس سے بڑھ کر حیرت کی بات یہ کہ بعض اہل حق کی جماعت سے وابستہ لوگ اس غلط فہمی کا شکار ہو گئے ہیں۔

بلاشبہ معاشی اور مالی نظام عالم کون و فساد کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے اور حق تعالیٰ نے معاشرے کے اس مادی نظام کی اصلاح کے لئے ایک مستقل رسول حضرت شعیب علیہ الصلاۃ والسلام جیسی جلی القدر شخصیت کو مبعوث فرمایا ہے جنہوں نے خرید و فروخت اور تجارتی لین دین میں ظالمانہ، غیر عادلانہ اور بے رحمانہ نظام معیشت کی اصلاح کے لئے پیغمبرانہ دعوت دی اور شاید تاریخ انسانیت میں یہ سب سے پہلا ظالمانہ معاشرتی نظام تھا کہ آسمانی وحی کے ذریعہ اصلاح کی دعوت دی گئی اور اسے تسلیم نہ کرنے پر بارگاہ قدس کی عدالت سے اس قوم کی تباہی کا فیصلہ کیا گیا، قرآن کریم کی ایک مستقل صورت کا موضوع ہی لین دین میں کمی اور نقصان کرنے والوں کی بد

۱۔ النمل، آیت ۱۷۔

۲۔ السجدة، آیت ۱۰۔

۳۔ الزخرف، آیت ۳۲۔

انجامی کا بیان کرنا ہے، میری مراد ”سورۃ تطفیف“ سے ہے۔

امام حجۃ الاسلام غزالی نے ”جواہر القرآن“ میں یہ بحث کی ہے کہ قرآن کریم نے تجارت و بیع و شراء وغیرہ نظام معیشت کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ نظام معاش جب تک قابل اطمینان نہ ہو تو فلاح معاد کی طرف توجہ مشکل ہوتی ہے، دینی خدمات کی انجام دہی کے لئے ضروری ہے کہ معاش و معیشت کا نظم و نسق درست ہو، حجۃ الاسلام کے الفاظ یہ یاد پڑتے ہیں:

”وما لم ينتظم أمر المعاش في الدنيا لا يتم التبتل والانقطاع إلى الله تعالى“

اسی وجہ سے قرآنی ہدایات اور پیغامات ربانیہ میں تجارت کو ”فضل“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اور اسی لئے سود اور سٹے جوئے اور رشوت کو شدید طور پر حرام کر دیا گیا ہے اور سخت ترین وعید سنادی گئی ہے اور دنیا و آخرت دونوں میں اس کے بُرے انجام پر متنبہ کر دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ حقوق العباد کی حفاظت کا یہ بنیادی نکتہ ہے، قرآن کریم جیسے آخری پیغام حیات میں اس پر کیونکر توجہ نہ دی جاتی اور مستقبل میں جو مختلف نظام معیشت پیدا ہونے والے تھے ان کی اصلاح کے بارے میں بنیادی ہدایات کو قرآن حکیم کیسے نظر انداز کر سکتا تھا اور ان سے حق تعالیٰ کا آخری پیغام نجات اور دستور حیات، اور نظام ہدایت کیونکر خالی ہو سکتا تھا، فقراء و مساکین اور یتامیٰ اور یمامیٰ کے لئے صدقات اور عشر و خیرات و انفاق کا عظیم الشان نظام نازل فرمایا ہے بلکہ زکوٰۃ و عشر کو مالی فریضہ اور عظیم الشان عبادت قرار دیا ہے اس سے انکار کرنے کو کفر و ارتداد کہا گیا ہے، ان فرض و واجب صدقات کے علاوہ عام خیرات و انفاق کے لئے ترغیب دلائی ہے، ان کے لئے آخرت کے اجر و ثواب اور جنت نعیم کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں، کیا دنیا کا کوئی بھی نظام معیشت آسمانی ہو یا غیر آسمانی اسلام کے اس حیرت انگیز نظام مواسات کی ہم سری کا دعویٰ کر سکتا ہے؟ کیا دنیا کا کوئی نظام ایسا ہے جس نے غریبوں، کسانوں اور مزدوروں کا مسئلہ پیدا ہی نہ ہونے دیا ہو۔

معاشی علوم ہوں یا معیشت کے نکات، اقتصادی نظام ہو یا مال و دولت کمانے کا نظم

ہو، قرآن کریم کا دامن اس سے متعلق ہدایات سے لبریز ہے، یہ حقائق سب صحیح، سب درست ہیں، کسی کو مجال انکار نہیں، لیکن اسلام کو موجودہ معاشی تحریکوں پر منطبق کرنا، اس کی سراسر مادی تعبیر میں کرنا اور کھینچ تان کر نصوص سے وہی کچھ منوانا جو آج کے معاشیین کہتے ہیں، بدترین غلطی اور مقام نبوت سے بے خبری کی دلیل ہے، وحی الہی اور نبوت و رسالت کا حقیقی منصب ان حقائق الہیہ کو بیان کرنا ہے جن کے ادراک سے انسانی عقل قاصر ہیں، جہاں تک نہ عقل افلاطون پہنچی ہے نہ ارسطو کا فلسفہ، نہ یونان کے حکماء پہنچے ہیں نہ رومہ کے قانون دان، نہ مارکس کو اس کی ہوا لگی ہے، نہ لینن کو۔

قرآن کریم تذکیر و موعظت کی کتاب ہے، مابعد الطبیعات کے ربانی حقائق، حق تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کی قدرت جلال و جمال کا مرقع ہے، جنت، دوزخ، ملائکہ، حشر اجساد معاد، قیامت کی تفصیلات، مابعد المات کے احوال، برزخ کے واقعات، عبادات و طاعات کے اصول و مہمات کی عظیم الشان دستاویز ہے، حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و عمل سے ان رموز و اشارات کی شرح اور ان مجمل ہدایات کی تفصیل فرمائی ہے، چنانچہ قرآن و حدیث اور کتاب و سنت دونوں لازم و ملزوم ہیں، دونوں میں تفریق کا امکان نہیں۔ البتہ حدیث جاننے اور پرکھنے کے لئے فن کی اعلیٰ مہارت چاہیے اور یہی حال قرآن کریم کا بھی ہے جتنا اونچا کلام ہوگا اس کے سمجھنے میں اتنی ہی دقت ہوگی، ناقصین نے جب بھی دخل دیا الحاد و تحریف دنیا کے سامنے آئی۔

بہر حال قرآن و حدیث کی تعلیم کا نقطہ آغاز وہ اساسی و بنیادی عقائد و حقائق ہیں جو ہزاروں سال سربارنے کے باوجود عقل مجرد کی گرفت میں نہیں آسکتے، پھر اس کی جامعیت کا یہ حال ہے کہ تمام احکام الہیہ خواہ عبادات ہوں یا معاملات، انفرادی مسائل ہوں یا اجتماعی، راعی کے مسائل ہوں یا رعیت کے، معاشرت کے آداب ہوں یا تجارت کے اصول، الغرض زندگی کا کوئی گوشہ اور کوئی موضوع ایسا نہیں جسے کتاب و سنت نے بیان نہ کیا ہو، اور اسلام کی ہر نوع کی

تعلیمات میں ایسی متانت و رزانت اور اعتدال و میانہ روی ہے کہ عصر حاضر کی نام نہاد اصلاحی تحریکیں اس کی گرد کو بھی نہیں پاسکتیں، قرآن کریم اگرچہ جدید اصطلاح میں دستور یا قانون کی کتاب نہیں ہے جسے عنوانات و دفعات پر مرتب کیا گیا ہو، لیکن اس میں انسانیت کے تمام ہمہ گیر مسائل کی طرف اصولی اشارات دیئے گئے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ اور سیرت طیبہ میں متشکل ہو کر سامنے آتے ہیں، خلافت راشدہ کی تشریحات اور فقہاء امت کی تنقیحات کے بعد وہ ایسا کامل و مکمل دستور ہے کہ دنیا کا کوئی دستور نہ اس کی ہمسری کر سکا ہے اور نہ کر سکے گا۔

واضح رہے کہ قرآن کریم کے ارشادات و تعلیم نبوت کے دو حصے ہیں:

ایک حصہ تو ان شرعی احکامات کا ہے جن کا درجہ قانون کا ہے اس میں کوتاہی کرنے پر نہ صرف یہ کہ ”اسلامی حکومت“ گرفت کر سکتی ہے، بلکہ ایسا شخص شرعی اصطلاح میں عاصی اور گنہگار بھی ہے جس کے لئے آخرت کی سزا و عقوبت کی دھمکی دی گئی ہے، زکاۃ، عشر، صدقہ فطر اور دیگر صدقات واجبہ اسی شعبہ میں داخل ہیں۔

دوسرا حصہ اخلاقی ترغیبات کا ہے، ان کا درجہ قانون کا نہیں بلکہ اخلاقی فضیلت کا ہے، اتفاق فی سبیل اللہ کا ایک بڑا حصہ دوسری قسم سے وابستہ ہے، آج کل بہت سے نااہل قرآن کریم میں غور کرتے ہوئے ان دونوں حصوں کو باہم ملا دیتے ہیں، یہی وہ خلط و بحث ہے جو ان کی خامی و نااہلی کی دلیل ہے، آج کل معاشی مسائل میں یہ خلط و بحث انتہا کو پہنچ گیا ہے۔ ان دو حصوں کو الگ سمجھنے کے لئے عہد نبوت کی عملی زندگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ اور پھر خلافت راشدہ کے دور میں ان قوانین و مسائل کی تشکیل سے دونوں کا امتیاز واضح ہو جاتا ہے۔

غزوہ تبوک میں عسرت و تنگدستی عام تھی، دور دراز کا سفر تھا، ایک منظم طاقت سے مقابلہ تھا اور جزیرۃ العرب سے باہر جا کر جہاد کرنا تھا ایسے نازک موقع پر بھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مالدار سے جبراً کوئی استحصال نہیں کیا، بلکہ صرف ترغیب دی، اعلان کر دیا، جنت و

مغفرت کے وعدے سنا دیئے فرمایا: ”من یجهز جيش العسرة أضمن له الجنة“ چونکہ قلوب کی اصلاح ہو چکی تھی اس لئے ہر شخص نے اپنی ہمت و استطاعت کے مطابق جتنا چاہا برضا و رغبت پیش کر دیا اور ضرورت پوری ہو گئی، یہی طرز و معاملہ تمام اسلامی ادوار میں رہا، بعد کے بعض ادوار میں ایسے واقعات ضرور پیش آئے، جبکہ تاتاریوں کا سیلاب آیا تو بعض ممالک میں ان کے مقابلہ کے لئے بیت المال کا خزانہ کافی نہ تھا اس وقت علماء نے فتویٰ دیا کہ جہاں ایسی صورت پیش آئے کہ بیت المال کا خزانہ کافی نہ ہو اور تمام اونچے مناصب والوں کی اعانت بھی کافی نہ ہو تو عوام سے ان کے فاضل اموال لئے جاسکتے ہیں، لیکن یہ حق بھی ان اسلامی حکمرانوں کو ہوتا ہے جو اسلامی قوانین ملک میں نافذ کر چکے ہوں اور اسلامی حکومت صحیح معنی میں اسلامی حکومت ہو، جس کی سب سے پہلی اور بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ معاملات و حقوق میں پورے کا پورا اسلامی قانون نافذ کرے، شرعی تعزیرات و حدود کا اجراء کرے اور معاشرے کو کثات و سنت کا پابند بنائے، اسلامی سلطنت کے سربراہ کو یہ حق حاصل ہے کہ ملک کے فقراء و مساکین کی کفالت یا ریاست کی دفاعی ضروریات کے لئے اگر بیت المال کی رقم نا کافی ہو تو اغنیاء سے ترغیبی چندہ اور قرضہ حسنہ لے اور اگر اس سے بھی ضرورت پوری نہ ہو اور ارباب دولت و ثروت بخل سے کام لیں اور وہ رضا کارانہ طور پر دینے کے لئے آمادہ نہ ہوں تو ان سے زبردستی وصول کرے تا آنکہ وہ ہنگامی ضرورت پوری ہو جائے، ہمارا خیال ہے کہ کسی صحیح اسلامی معاشرہ میں یہ نوبت آ ہی نہیں سکتی۔

اس شدید وقتی تقاضے کے پیش نظر مدرسہ عربیہ اسلامیہ (حال جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن) نے چاہا کہ علمی انداز سے اسلامی معاشیات پر ایک مفصل کتاب مدون ہو جائے جو قرآن و احادیث و فقہاء امت کے ارشادات اور تاریخ اسلام کی روشنی میں مرتب ہو، جس میں نہ خدا فراموش سوشلزم یا کمیونزم کے جراثیم ہوں نہ دین فراموش سنگدل سرمایہ دارانہ ذہنیت کا کار فرما ہو، اس کے لئے ضرورت تھی کہ چند مستند علماء ایک جگہ بیٹھ کر اس کام کا خاکہ تیار کریں، چنانچہ پہلے مرحلہ پر جن حضرات کو جمع کیا گیا راقم الحروف کے علاوہ ان کے اسماء گرامی حسب ذیل ہیں:

مولانا مفتی ولی حسن صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب (ملتان) مولانا محمد ادریس صاحب، مولانا محمد رفیع صاحب مدرس دارالعلوم کراچی، مولانا محمد تقی صاحب مدرس دارالعلوم و مدیر البلاغ، جناب محمد اقبال صاحب ایڈوکیٹ، اس اجتماع میں مزارعت، احیاء موات اور زمینی مسائل سے متعلق ایک مختصر خاکہ تیار کیا گیا تھا جس کی حیثیت بھی صرف استفاء ہی کی ہو سکتی ہے نہ اس کی کتابی تدوین و ترتیب تھی نہ وہ آخری رائے تھی بلکہ ناتمام خاکہ تھا جو سائیکلو سٹائل کر کے شائع کیا گیا تھا، تاکہ اسے علماء کے پاس بھیجا جاسکے اور اس کی اشاعت کی غرض بھی یہی تھی لیکن خود غرض حضرات نے اس کو آخری فیصلہ سمجھا کہ اس سے اپنا الوداع سیدھا کرنے کی کوشش کرنے لگے، یہ جلد بازی ہے، دوسرے مرحلے پر شرکاء مجلس کچھ کم ہو گئے اور کتاب کے مختلف ابواب تجویر کر کے کام تقسیم کر دیا گیا اور حسب ذیل حضرات اس پر کام کر رہے ہیں:

① مولانا مفتی ولی حسن، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی

② مولانا محمد ادریس صاحب، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

③ مولانا مفتی رشید احمد صاحب، اشرف المدارس کراچی۔

④ مولانا محمد تقی صاحب، دارالعلوم کراچی۔

یہ کام جاری ہے تکمیل تک نہیں پہنچا، حق تعالیٰ جلد اس کی تکمیل کرائے پھر بھی یہ آخری رائے نہ ہوگی، علماء کو تبصرہ و تنقید کا موقع دیا جائے گا، ہو سکتا ہے کہ جرح و تعدیل کے بعد اس کو آخری شکل دی جاسکے، ضرورت تھی کہ اس صورت حال کو واضح کر دیا جائے تاکہ بعض معاصر رسالوں میں جو ابتدائی خاکہ شائع ہو گیا ہے اس کو علماء کی آخری رائے نہ سمجھا جائے۔

واللہ ولی التوفیق

محمد یوسف بنوری

(ماہنامہ بینات، بصائر و عبر، جمادی الاولیٰ، اگست ۱۹۶۹ء)

موجودہ معاشی بحران

اور اس کے رفع کرنے کی تدابیر

اسلامی تعلیمات کی روشنی میں

﴿ظہر الفساد فی البرّ والبحر بما کسبت أیدی الناس﴾

لِیَذِیقَهُمْ بَعْضُ الَّذِیْ عَمِلُوا الْعَلَمُ یرجعون﴾

[الروم: ۴۱]

ترجمہ: انسان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے بر و بحر میں فساد برپا ہے تاکہ خدا ان کی

کچھ بد اعمالیوں کا مزان کو چکھادیں شاید وہ باز آجائیں۔

یہ حقیقت ہے کہ انسانی معاشرہ کو تباہ و برباد اور نظام معیشت کو درہم و برہم کر دینے والی

تمام تر خرابیوں اور بد کاریوں کی جڑ قومی معیشت میں ہوس زر اور اس کے نتیجے میں پروان چڑھنے

والی ”زراندوزی“ ہے جس کو معاشیات کی اصطلاح میں اکتنا ز زر اور انجما و دولت کہتے ہیں۔

اسلام نے اس اکتنا ز زر اور انجما و دولت کی بیخ کنی کرنے اور دولت کو چند ہاتھوں میں

سمٹنے سے بچانے کی یعنی سرمایہ کو متحرک رکھنے کی اور سستی ہوئی دولت اور منجمد سرمایہ کو گردش میں

لانے کی تین تدبیریں تجویز کی ہیں:

① انفاق

② زکوٰۃ و صدقات و اوقاف

③ توریث و وصیت

اور زراندوزی کو جنم دینے اور پروان چڑھانے والے تین حرام ذرائع:

① سود اور سودی کاروبار یعنی بینکاری

② جوا، سٹہ اور بیمہ کاری

③ بیوع فاسدہ یعنی ناجائز معاملات کو قطعاً حرام اور ممنوع قرار دیا ہے۔

ہم اول مذکورہ بالا تدابیر پر قرآن و حدیث اور فقہ اسلامی کی روشنی میں تفصیلی بحث کریں گے اس کے بعد زراعت و زری کو جنم دینے والے حرام ذرائع پر مفصل بحث کریں گے اور قومی معیشت میں ان کے متبادل صحیح طریق کار بتلائیں گے ان شاء اللہ العزیز، تاکہ مکمل طور پر اسلام کا اقتصادی نظام سامنے آجائے۔

انفاق

منجند سرمایہ اور زراعت و زری طبقہ

قرآن حکیم کا ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ

فَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ

لَأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ [التوبہ: ۳۴، ۳۵]

ترجمہ: اور جو لوگ سونے چاندی کو دبا کر رکھتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ

نہیں کرتے (اے نبی تم) ان کو بشارت دیدو دردناک عذاب کی جس دن اس سونے چاندی کو جہنم

کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں کو پہلوؤں کو اور پشتوں کو داغا جائے گا (اور

کہا جائے گا) یہ وہی سونا چاندی تو ہے جو تم نے اپنے لئے دبا کر رکھا تھا پس اب چکھو اس کو دبا کر

رکھنے کا مزہ۔

یہ آیت کریمہ اس امر کی تصریح کرتی ہے کہ جو بھی سونا چاندی یعنی سرمایہ اللہ کے حکم

کے مطابق خرچ نہ کیا جائے یعنی ایک یا چند ہاتھوں میں جمع ہو کر جام ہو جائے تو کنز ہے اور اس کا

اکتاز حرام اور موجب عذاب شدید ہے، لیکن جو سرمایہ اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کیا جاتا رہے

یعنی مختلف ہاتھوں میں گردش کرتا رہے، آتا رہے جاتا رہے وہ خواہ کتنا ہی وافر کیوں نہ ہو، اللہ کی

دی ہوئی نعمت ہے جس کا شکر اللہ کے حکم کے مطابق اس کا اظہار یعنی خرچ کرنا ہی ہے ارشاد ہے:

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحیٰ: ۱۱]

اور ارشاد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق وہ اکتساب خیرات و حسنات کے لئے

بہترین معاون ہے: ”نعم العون المال الحلال“۔

اسلام حکومت کو بھی اکتاز زر کی اجازت نہیں ملے دیتا چنانچہ محاربات میں حاصل شدہ

دشمنوں کے اموال (مال غنیمت) کو بھی جو بظاہر خالص حکومت کی آمدنیاں ہیں دوسرے عام

انفاقات کی طرح غنمین اور فقراء و مساکین وغیرہ پر تقسیم کر دینے کا حکم دیتا ہے، قرآن عزیز کا

حکم ہے:

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَ

لِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾

[الأنفال: ۴۱]

ترجمہ: اور یاد رکھو! جو کچھ بھی تم کو مال غنیمت ملے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ کے

واسطے رسول کے واسطے اور رسول کے قرابت داروں کے واسطے اور یتیموں محتاجوں اور مسافروں

کے واسطے ہے۔

چنانچہ کل مال غنیمت کے چار حصے غنمین (شریک جنگ مجاہدین) کے ہوتے ہیں اور

ملے اس کے برعکس عہد حاضر کی نام نہاد عوامی حکومتوں یعنی سوشلسٹ اور کمیونسٹ حکومتوں کی تو بنیاد ہی اس پر قائم

ہے کہ ”قومیا نے“ کے پرفریب نام سے ملک کا تمام سرمایہ اسٹیٹ کے پاس سمٹ آئے اور وہ خود واحد سرمایہ دار

اسٹیٹ بن جائے اور طاقت و قوت کی پشت پناہی سے انجماد و دولت اس طرح محکم طور پر کر دیا جائے کہ اس جام

سرمایہ اور منجمد دولت کو حرکت میں لانا ہی ممکن نہ ہو اس لحاظ سے یہ عوامی حکومتیں سرمایہ داری کی دشمن نہیں بلکہ اعلیٰ

درجے کی سرمایہ دار اور سرمایہ پرست سامراجی حکومتیں ہیں

پانچواں حصہ مذکورہ بالامدات میں تقسیم کیا جاتا ہے۔^ط

اور نہ ہی چند دولت مندوں کو مزید دولت مند بنانے کا اختیار دیتا ہے^ط چنانچہ مال فی (بغیر جنگ کئے دشمنوں کے حاصل شدہ اموال) کو مستحقین پر تقسیم کرنے کے حکم کے ذیل میں

ط یہی وجہ ہے کہ عہد رسالت میں تو بیت المال (سرکاری خزانہ) کی قسم کی کسی چیز کا وجود ہی نہ تھا حالانکہ نبی رحمت ﷺ کے پاس خصوصاً آخری عہد نبوت میں غزوات و فتوحات کا سلسلہ شروع ہو جانے کے بعد وعدہ خداوندی: ﴿وعدکم اللہ مغنم کثیرة تاخذونہا﴾ ترجمہ: اللہ نے تم سے بہت سے اموال غنیمت کا وعدہ کیا ہے جس کو تم لوگے (اور مالک بنو گے) کے تحت بے شمار اموال مختلف مدات (زکوٰۃ صدقات و مال غنیمت و فی، جزیہ و خراج) میں شب و روز آتے تھے مگر رات ہونے سے پہلے مستحقین کو تقسیم کئے جاتے تھے غیر منقسم مال پر آپ کے پاس شب نہیں گذرتی تھی اسی لیے جب کبھی غزوہ کے لیے اموال کی ضرورت پیش آتی آپ اس کیلئے حرب و دفاع کی مد میں مسلمانوں کو اتفاق کا حکم دیتے ہر شخص اپنی مالی وسعت کے مطابق (اغنیاء ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر اور قلیل المایہ سے جو بن پڑتا) پیش کر دیتا کوئی نقد کی صورت میں کوئی ضروریات و سامان جنگ کی صورت میں اور ہاتھ کے ہاتھ مصارف جنگ کی مدات میں خرچ کر دیا جاتا، آپ کی وفات کے بعد خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ڈھائی سالہ عہد خلافت میں بھی یہی صورت حال قائم رہی خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ جزیرۃ العرب کے علاوہ ایران، عراق و شام جیسے عظیم ممالک تک وسیع ہو گیا اور فتوحات کا سلسلہ برابر جاری رہا تو حرب و دفاع اور رفاه عامہ کی مد میں اخراجات بہت بڑھ گئے لہذا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دیوان جند (ملفزی ڈپارٹمنٹ) اور اسی کے ساتھ بیت المال (سرکاری خزانہ) کی بنا ڈالی مگر شان اس سرکاری خزانہ کی بھی وہی رہی کہ ادھر اموال آئے اور ادھر خرچ ہوئے۔

بہر حال اسلام کے زیریں عہد یعنی خلفاء راشدین کے عہد میں بیت المال کے اندر اموال جمع ہوتے تھے خرچ کرنے کے لئے اسی لئے بارہا ایسی نوبتیں آتی تھیں کہ بیت المال میں ایک پیسہ بھی نہیں رہتا تھا اور تمام اخراجات عامۃ المسلمین کے اتفاقات سے پورے کئے جاتے تھے، تاریخ اس کی شاہد ہے اور یہ اس امر کا بین ثبوت ہے کہ اسلامی معاشرہ کا پورا معاشی نظام اتفاقات پر قائم تھا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اتفاق کا دائرہ کتنا وسیع ہے ایسی صورت میں اکتاناز زر اور انجماد دولت کا کوئی امکان ہی نہیں باقی رہتا یہی مطلب ہے: ﴿ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ﴾ کا۔

ط سرمایہ داروں اور سامراجی حکومتوں کی بنیاد اسی پر قائم ہے کہ معاشی استحصال کے ذریعہ ملک کا تمام سرمایہ چند سرمایہ دار ہاتھوں میں سمٹ آئے اور سرمایہ کے تمام منافع انہی چند افراد یا خاندانوں کے لئے مخصوص و محصور ہو جائیں اور نتیجہ کے اعتبار سے اکتاناز زر کی راہ ہموار ہو جائے فرق صرف یہ ہے کہ سوشلسٹ اور کمیونسٹ حکومتیں طاقت کے ذریعہ ملک کے تمام سرمایہ پر قبضہ کرتی ہیں اور سرمایہ دار حکومتیں بینکاری اور بیمہ کاری کے نظام کو ملک پر مسلط کر کے۔ اسلامی معاشی نظام ان دونوں لعنتوں سے پاک ہے۔

انجماد دولت کے خطرہ سے قرآن عظیم نے ذیل کے الفاظ میں متنبہ فرمایا ہے۔

﴿ما أفاء اللہ علی رسولہ من أهل القرئ فللہ وللرسول

ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل کی لا

یکون دولة بین الاغنیاء منکم﴾ [الحشر: ۲۸]

ترجمہ: اور جو مال اللہ نے بستی والوں سے بغیر جنگ کئے اپنے رسول کو پہنچایا پس وہ اللہ کے واسطے ہیں رسول کے واسطے اس کے قرابت داروں کے واسطے اور یتیموں کے محتاجوں کے مسافروں کے واسطے ہیں تاکہ مال تم میں سے (صرف) دولت مندوں کے درمیان ہی آنے جانے والا نہ ہو جائے۔

انفاق کے دو مرتبے

اس انفاق فی سبیل اللہ (اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کرتے رہنے) کے دو درجے ہیں ایک ادنیٰ جس کے بعد جمع شدہ مال شرعاً کنز نہیں رہتا، دوسرا اعلیٰ جو عند اللہ مطلوب ہے ادنیٰ درجہ کو حدیث شریف میں بیان فرمایا ہے ارشاد ہے:

”أئی مال أذی زکوٰۃ لیس بکنز“ ط

ترجمہ: ہر وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے۔

اس کی تفصیل ہم زکوٰۃ کے ذیل میں بیان کریں گے۔ اعلیٰ مرتبہ کو قرآن حکیم میں بیان فرمایا ہے ارشاد ہے:

﴿و یسئلونک ما اذا ینفقون قل العفو﴾ [البقرة: ۲۱۹]

ترجمہ: اے نبی! وہ تم سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا (یعنی کتنا) مال خرچ کریں؟ تم کہہ دو زائد مال (خرچ کرو)۔

باتفاق مفسرین صاحب مال کی حاجاتِ اصلیہ سے فاضل مال عفو کا مصداق ہے۔

ط مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۰/۶ باب ما قالوا فی المال اذا کان تودی زکاتہ فلیس بکنز، ط: ادارة القرآن کراچی۔

انسان کی حاجات اصلیہ کی تشخیص بھی قرآن عزیز میں بیان فرمائی ہے:

① حد اعتدال میں رہ کر حسب حال جائز زینت و آرائش کا سامان اور حلال و لذیذ غذائیں اور مشروبات۔

ارشاد ہے:

۱: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الاعراف: ۳۲]

ترجمہ: (اے نبی) تم کہہ دو کس نے حرام کیا ہے اللہ کی (دی ہوئی) زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے واسطے پیدا کی ہے اور حلال و عمدہ کھانے (پینے) کی چیزوں کو۔

۲: ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الاعراف: ۳۱]

ترجمہ: اے اولاد آدم لے لو اپنے آرائش (کے لباس) کو ہر نماز کے وقت اور کھاؤ پیو اور (اس میں) بیجا خرچ مت کرو بیشک اللہ پسند نہیں کرتا بے جا خرچ کرنے والوں کو۔

۳: ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾

[النحل: ۱۱۴]

ترجمہ: پس جو حلال و طیب روزی اللہ نے تمہیں دی ہے اسے کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرو۔

② ستر پوش اور باوقار، سردی گرمی سے بچانے والا حسب ضرورت لباس

ارشاد ہے:

۱: ﴿يَا بَنِي آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سِوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ الثَّقَوِيَّ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الاعراف: ۲۶]

ترجمہ: اے آدم کی اولاد! ہم نے اتاری تم پر پوشاک جو چھپائے تمہارے شرم گاہوں کو اور زینت کا لباس اور پرہیزگاری کا لباس تو سب سے بہتر ہے۔

۲: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَ سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلَمُونَ﴾ [النحل: ۸۱]

ترجمہ: اور اللہ نے بنادیے تمہارے کرتے جو بچاتے ہیں تم کو گرمی (سردی) سے اور ایسے کرتے (وزر ہیں) جو بچاتے ہیں تم کو لڑائی میں اسی طرح اللہ پورا کرتا ہے تم پر اپنا انعام تاکہ تم فرمانبرداری کرو۔

③ حسب ضرورت رہنے کے لئے مکان اور اثاثہ البیت

۱: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ مَسْكَناً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ اقَامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوَافِهَا وَ أَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَ مَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [النحل: ۸۰]

ترجمہ: اور اللہ نے بنادیے تمہارے گھر تمہارے مسکن اور بنادئے چوپایوں کی کھالوں کے گھر (چرمی خیمے) جو تم آسانی سے اٹھا لیتے ہو جب سفر میں ہوتے ہو اور جب قیام کی حالت میں ہو، اور بھیڑوں کی اون سے اور اونٹوں کی پشم سے اور بکریوں کے بالوں سے گھروں کا سامان اور استعمال کی چیزیں تاحین حیات۔

قرآن حکیم کی یہ چند آیات بطور گلے از گلزارے ہم نے انتخاب کی ہیں ان آیات میں انسان کی تین مسلمہ بنیادی ضرورتوں: (۱) غذا (۲) لباس (۳) مسکن (مکان) اور ان کے لوازمات سے حسب استطاعت انتفاع کا حکم فرمایا ہے بشرطیکہ اس میں اسراف (فضول خرچی) نہ ہو۔

عفو و فاضل مال کی تعریف

قرآن وحدیث کی تفصیلی تعلیمات کی روشنی میں علماء نے فرمایا ہے کہ ہر شخص کے حرفہ،

معاشی مشغلہ اور منصب کے اعتبار سے حد اعتدال میں رہ کر مذکورہ بالا ہر سہ ضروریات اور ان کے لوازمات ہر شخص کی حوائج اصلیہ ہیں۔ ط

ط یا قوت حموی شرح اشباہ و نظائر میں ص: ۱۰ پر لکھتے ہیں: (شرح حموی، القاعدة الخامسة، الضرر يزال: ۲۵۲/۱، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

فی فتح القدیر ہینا خمس مراتب: ۱: ضرورة ۲: حاجة ۳: منفعة ۴: زينة ۵: فضول.
(۱) فالضرورة بلوغه حدا إن لم يتناول الممنوع هلك أو قارب الهلاك وهذا يبيح تناول الحرام. (۲) والحاجة كالجائع الذي لو لم يجد ما يأكله لم يهلك غير أنه يكون في جهد و مشقة وهذا لا يبيح الحرام و يبيح الفطر في الصوم (۳) والمنفعة كالذي يشتهي خبز البر ولحم الغنم والطعام الدسم (۴) والزينة كالشتهي بملوى والسكر (۵) والفضول التوسع بأكل الحرام والشبهة.

ترجمہ: فتح القدیر میں لکھا ہے کہ اس مقام پر پانچ درجے ہیں:

۱- ضرورت ۲- حاجت ۳- منفعت ۴- زینت ۵- فضول (بیکار یا بیجا)

(۱) ضرورت تو یہ ہے کہ اگر ممنوع (اور حرام) چیز سے انتفاع نہ کرے تو ہلاک ہو جائے یا ہلاکت کے قریب پہنچ جائے اس صورت میں ممنوع چیز سے انتفاع کی اجازت ہے۔ (۲) حاجت کی مثال ایسی ہے جیسا ایک بھوکا آدمی جسے اگر کھانے کے لئے کچھ نہ ملے تب بھی ہلاک تو نہ ہو یا تکلیف اور مشقت اٹھانی پڑے اس صورت میں حرام چیز مباح نہ ہوگی، روزے کو افطار کر سکتا ہے۔ (۳) منفعت کی مثال ایسی ہے جیسا ایک آدمی گھوڑوں کی روٹی بکری کا گوشت اور مرغ غن غذا کھانا پسند کرے اور (۴) زینت کی مثال ایسی ہے جیسا کوئی شخص غذا میں میٹھا کھانا پسند کرے اور (۵) فضول کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کھانے پینے میں حرام و حلال کی پرواہ نہ کرے اور سب کچھ جائز سمجھے۔

عہد حاضر کے علماء معاشیات انسانی حوائج کی اول تین قسمیں کرتے ہیں:

۱- ضروریات ۲- آسائشات ۳- تہنشات

پھر ضروریات کی تین قسمیں کرتے ہیں:

(۱) ضروریات برائے زندگی: وہ اشیاء جو انسان کی بقاء کے لئے ضروری ہوں۔ (۲) ضروریات برائے کارکردگی: وہ اشیاء جو انسان کو چاق و چوبند اور کام کرنے کے قابل رکھے۔ (۳) ضروریات رسمی: وہ غیر فطری ضروریات زندگی جس کا انسان عادی ہو چکا ہو۔ (۴) آسائشات: وہ اشیاء جو کارکردگی میں اضافہ تو کرے مگر ان پر خرچ کارکردگی کے اضافہ کی نسبت زیادہ ہو۔ (۵) تہنشات: وہ اشیاء جن کا صرف غیر ضروری بھی ہو اور کارکردگی میں اضافہ بھی مطلق نہ ہو بلکہ مضر ہو، فرق صرف یہ ہے کہ علماء اسلام نے حرام حلال اور مباح کے اصول کو سامنے رکھ کر تقسیم کی ہے اور علماء معاشیات نے منفعت و مضرت کو سامنے رکھا ہے۔

حال و مال کے اعتبار سے جس قدر مال ان کے لئے ضروری ہو اس سے جو مال و دولت فاضل ہو وہ عفو کا مصداق ہے اس کو اللہ جل مجدہ کی تجویز کردہ مصارف و مدات میں خرچ کرتے رہنا انفاق فی سبیل اللہ کا اعلیٰ مرتبہ اور عند اللہ مطلوب ہے اسی کے ذریعے نظام معیشت اکتنا زر کے خطرے سے قطعی طور پر محفوظ و مامون رہتا ہے۔

صحیح مسلم میں حدیث قدسی میں آیا ہے:

قال الله تعالى: يا ابن آدم انفق انفق عليك وقال يمين

الله ملائ سحاء لا يغيضها شيئ الليل والنهار. ط

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم کی اولاد! (جو میں نے دیا ہے) تو خرچ کر میں تجھ پر خرچ کروں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کا ہاتھ بھرا ہے رات دن برس رہا ہے۔

نبی رحمت ﷺ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو وصیت فرماتے ہیں:

انفقى ولا تحصى فيحصى الله عليك ولا توعى فيوعى الله عليك. ط

ترجمہ: تم خرچ کئے جاؤ اور شمار نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ تم پر شمار کرنے لگے اور تھیلیوں میں جمع کر کے مت رکھو کہ اللہ بھی اپنی تھیلی کا منہ بند کر لے۔

مصارف و مدات انفاق

قرآن حکیم نے اس انفاق کے مصارف و مدات بھی تجویز فرمادی ہیں مگر یہ مصارف انفاق یقیناً مصارف زکوٰۃ کے علاوہ ہیں اس لئے کہ مصارف زکوٰۃ و صدقات تو ”إنما الصدقات“ کے عنوان سے قرآن حکیم میں مستقل طور پر بیان فرمائے ہیں وجوہ فرق زکوٰۃ کی بحث میں آتے ہیں۔

(ط) مسلم: ۳۲۲/۱، باب الحث على النفقة، ط: قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(ط) مسلم: ۳۳۱/۱، باب الحث على الانفاق و كراهة الاحصاء، ط: قدیمی کتب خانہ کراچی۔

ماں، باپ، قرابت دار، یتیم، مسکین، مسافر، عام مصارف خیر

مقدار انفاق اور مصارف انفاق کے ذیل میں ارشاد ہے:

﴿يَسْئَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ
وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ
خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ۲۱۵]

ترجمہ: وہ تم سے دریافت کرتے ہیں: ہم کیا خرچ کریں؟ تم ان سے کہہ دو: جو مال بھی تم خرچ کرو تو وہ ماں باپ کے لئے اور قریب تر رشتہ داروں کے لئے یتیموں، محتاجوں مسافروں کے لئے (خرچ کرو) اور جو بھی نیک کام تم کرتے ہو اللہ اس کو خوب جانتا ہے۔

سائل، غیر مستطیع مدیون

انواع بر کے ذیل میں ارشاد ہے:

﴿وَأَقْرَبَ الْمَالِ عَلَىٰ حَبِّهِ ذَوَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ [البقرة: ۱۷۷]

ترجمہ: اور مال دے اس کی محبت کے باوجود، رشتہ داروں کو یتیموں کو محتاجوں کو مسافروں کو اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے میں۔

واضح ہو کہ اس آیت کریمہ میں یہ انفاق زکوٰۃ کے علاوہ ہے اس لئے کہ اداء زکوٰۃ کا ذکر تو اسی آیت میں مستقل عنوان ”وَأَقْرَبَ الزَّكَاةَ“ کے تحت فرمایا ہے۔

ہمسایہ قریب، ہمسایہ بعید، شریک حرفہ، مملوک غلام کنیز

اس انفاق کا درجہ اللہ کی عبادت کے بعد ہے، ارشاد ہے:

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ
بِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجَنبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فَخُورًا﴾

ترجمہ: اور عبادت کرو اللہ کی اور شریک مت کرو اس کے ساتھ کسی بھی چیز کو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو اور قرابت داروں کے ساتھ یتیموں، محتاجوں کے ساتھ اور پاس کے پڑوسی کے اور دور کے پڑوسی کے ساتھ اور پاس بیٹھنے والے (شریک حرفہ) کے ساتھ اور مسافروں اور جن کے تم مالک ہو (غلام کنیز یا نوکر خادم) ان کے ساتھ۔ بیشک اللہ پسند نہیں کرتا اترانے والے شیخی مارنے والے لوگوں کو۔ [النساء: ۳۶]

بیوی اولاد

شوہروں کو بیویوں پر فوقیت حاصل ہونے کی ایک وجہ معاشی کفالت ہے ارشاد ہے:

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى
بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: ۳۴]

ترجمہ: مرد حاکم ہیں (عورتوں پر) اس لئے کہ بڑائی دی اللہ نے بعض کو (مردوں کو) بعض پر (عورتوں پر) اور اس لئے کہ وہ مرد خرچ کرتے ہیں ان پر اپنے مال۔
﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ۲۳۳]

ترجمہ: اور جس کا بچہ ہے اس کا ذمہ ہے ان (دودھ پلانے والیوں) کی خوراک اور لباس (کا خرچ)

﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾

حرب و دفاع و رفاہ عامہ

قرآن حکیم سامان حرب و دفاع وغیرہ پر اموال خرچ نہ کرنے کو اپنے ہاتھوں اپنی موت بلانے کے مرادف قرار دیتا ہے، ارشاد ہے:

﴿وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾

[البقرة: ۱۵۵]

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں (لڑائی میں) خرچ کرو اور اپنی جانوں کو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں مت ڈالو۔

سائل و غیر سائل

قرآن کریم انسان کے مال میں سائل و غیر سائل ہر دو کا حق تجویز کرتا ہے:

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ [الذاریات: ۱۹]

ترجمہ: اور ان (اللہ سے ڈرنے والوں) کے اموال میں حصہ ہے مانگنے والے اور نہ مانگنے والے (ضرورت مندوں) کا۔

نیز نہ مانگنے والے باحیث ضرورت مند کو مانگنے والے پر ترجیح دیتا ہے اور ارباب اموال کو ایسے غیور ضرورت مندوں کی ضروریات پورا کرنے کی ترغیب دیتا ہے، ارشاد ہے:

﴿لِّلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا

فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَقُّفِ تَعْرِفُهُمْ

بَسِيحَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْلَافًا﴾ [البقرہ: ۲۷۳]

ترجمہ: وہ (صدقات و خیرات) ان ضرورت مندوں کے لئے ہیں جو اللہ کی راہ میں روک دیئے گئے ہیں (اپنی زندگی اللہ کے لئے وقف کر دی ہے اس لئے) وہ زمین میں (کاروبار کے لئے) سفر نہیں کر سکتے نادان آدمی ان کو غنی سمجھتا ہے تم ان کے چہروں سے ان کو پہچان لو گے (کہ یہ ضرورت مند ہیں) وہ نہ سوال کرتے ہیں نہ اصرار۔

بہر صورت سائل کو جھڑکنے سے سختی کے ساتھ منع فرماتے ہیں بلکہ حکم دیتا ہے کہ اگر اللہ نے تم کو وسعت دی ہے تو اس کی ضرورت پوری کر کے شکر نعمت ادا کرو ورنہ نرمی سے معذرت کرو ارشاد ہے:

﴿وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَتِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحیٰ: ۱۸]

ترجمہ: اور مانگنے والے کو مت جھڑکو اور اپنے پروردگار کی نعمت کا اظہار کرو۔

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ

غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ [البقرہ: ۲۶۳]

ترجمہ: بھلی بات کہہ دینا اور (سائل کی ترش کلامی کو) معاف کر دینا اس خیرات

سے بہتر ہے جس کے بعد ایذا رسانی ہو۔

اسلامی معاشیات

یہ اتفاق کچھ مالداروں اور دولت مندوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ہر مسلمان خواہ

خوشحال ہو خواہ تنگدست اپنی استطاعت کے مطابق اس کا مخاطب ہے، ارشاد ہے:

﴿أَعَدَّتْ لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَ

الكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ

الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ۱۳۳]

ترجمہ: وہ جنت تیار کی گئی ہے پرہیزگاروں کے لئے جو خرچ کرتے ہیں خوشحالی میں بھی اور تنگدستی میں بھی اور ضبط کرتے ہیں غصہ کو اور معاف کرتے ہیں لوگوں (کی خطاؤں) کو اور اللہ پسند کرتا ہے نیکو کاروں کو۔

جو لوگ ان رضا کارانہ طور پر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والوں پر طعن و تشنیع کرتے ہیں ان کے متعلق ارشاد ہے:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ

وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ

مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبہ: ۷۹]

ترجمہ: وہ لوگ جو طعن دیتے ہیں ان ایمان والوں پر بھی جو دل کھول کر خیرات دیتے ہیں اور ان پر بھی جو نہیں رکھتے مگر اپنی محنت و مشقت (کی کمائی) پس مذاق اڑاتے ہیں ان کا اللہ ان کا مذاق اڑائے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

اس اتفاق سے صرف وہ تہی دست لوگ مستثنیٰ ہیں جن کے پاس دینے کے لئے بجز دعا خیر کے اور کچھ نہ ہو:

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا

يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى

الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا

أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا

وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ﴾

ترجمہ: نہیں ہے کمزوروں پر اور نہ بیماروں پر اور نہ ان لوگوں پر جن کے پاس خرچ کرنے کو کچھ نہیں ہے کچھ گناہ جبکہ وہ خیر خواہی کریں اللہ اور اس کے رسول کی، نہیں ہے (ایسے) نکوکاروں پر کوئی (الزام کی) راہ اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور نہ ان لوگوں پر (کچھ گناہ) ہے جو تمہارے پاس جب آئے تاکہ تم ان کو (جہاد کے لئے) سواری دو تو تم نے کہا: میرے پاس تمہیں دینے کے لئے کوئی سواری نہیں تو وہ آنکھوں سے آنسو بہاتے (اور اپنی محرومی پر روتے) ہوئے واپس چلے گئے اس غم میں کہ ان کے پاس (جہاد میں) خرچ کرنے کو کچھ نہ تھا۔ [التوبہ: ۹۱]

واضح ہو کہ مذکورہ بالا ہر دو آیتیں غزوہ تبوک کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہیں، لہذا یہ اتفاق حرب و دفاع کی مد سے متعلق ہے۔

اسلام کے معاشی نظام کو اکتنا دولت سے محفوظ رکھنے کی اہم ترین اتفاق سے متعلق ان چند آیات پر ہم اکتفا کرتے ہیں، ان آیات کی روشنی میں اس اتفاق کے مصارف و مدات کی تشخیص و تحدید حسب ذیل ہے:

مستقل اتفاقات

① اہل خانہ! خود، بیوی، نابالغ یا ضرورت مند اولاد، ضرورت مند ماں باپ عبید و اماء موجودہ زمانے میں ان کی جگہ نوکر و خادم اہل۔

② کنبہ، ضرورت مند قرابت دار الاقرب فالاقرب کی ترتیب سے، مجبور و معذور قرابت دار اہل محلہ! ضرورت مند ہمسایہ قریب، ہمسایہ بعید، شریک حرفہ و کسب معاش۔

③ اہل ملک! یتیم قرابت دار و غیر قرابت دار، مساکین و محتاجین خواہ سائل ہوں خواہ غیر سائل، ضرورت مند۔

④ اہل حرفہ و شرکاء کار قومی و ملکی! مصارف حرب و دفاع و رفاہ عام۔

عارضی اتفاقات

غیر مستطیع مسافر، غیر مستطیع مدیون، خسارہ زدہ (دیوالیہ) تاجر و کاروباری۔

نتیجہ بحث

مذکورہ بالا تفصیل سے ظاہر ہے کہ اتفاق فی سبیل اللہ کا دائرہ پوری قومی زندگی کے (شخصی عائلی، انفرادی، اجتماعی، قومی و ملکی) مصارف و مدات پر محیط ہے اگر ملک کے اعلیٰ، متوسط اور ادنیٰ طبقات خصوصاً دولت مندوں کا فاضل سرمایہ (جو عنفو کے مصداق ہے) اللہ کے حکم کے مطابق مذکورہ بالا مدات میں برابر خرچ ہوتا ہے تو ملک میں سرمایہ کبھی منجمد ہو ہی نہیں سکتا خواہ ان دولت مندوں کے پاس سرمایہ کتنی ہی فراوانی کے ساتھ کیوں نہ آتا رہے۔

اسلام دین فطرت ہے اس لئے قرآن حکیم دولت مندوں اور سرمایہ داروں کو اس اتفاق پر مجبور کرنے یعنی سرمایہ کو متحرک اور دولت کو دائر و سائر رکھنے میں جبر سے کام لینے کے بجائے اخلاقی قوت سے کام لیتا ہے یعنی حب مال اور ہوس زر اور اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے بخل و امساک (کنجوسی) کو کافرانہ خصلت اور بدترین رذالت قرار دیتا ہے، ارشاد ہے۔

۱: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تَكْرَمُونَ الْبَتِّيمَ وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ

الْمَسْكِينِ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمَّا وَتَحْبُونَ الْمَالَ حَتَّىٰ جَاءَا

[الفجر: ۱۸، ۲۰]

ترجمہ: کوئی نہیں بلکہ تم عزت سے نہیں رکھتے یتیم کو اور (ایک دوسرے کو) محتاج کو کھانا کھلانے پر برا بیچتے نہیں کرتے اور کھا جاتے ہو میت کا مال سمیٹ سمیٹ کر اور محبت کرتے ہو مال سے جی بھر کر۔

۱۔ آج جو کہنے والوں کے بقول، ملک کا تمام سرمایہ سابقہ حکومت کی سرمایہ دارانہ پالیسی کی وجہ سے بیس خاندانوں کے ہاتھوں میں سمٹ آیا ہے اور ملک کے عوام کمیونسٹوں اور سوشلسٹوں کے فریب میں گرفتار ہو کر روٹی، کپڑا اور مکان کے نعرے لگا رہے ہیں۔ اس منجمد سرمایہ کو پورے ملک میں دائر و سائر کرنے اور گردش میں لانے کی خالق کائنات کی بتلائی ہوئی واحد تدبیر اتفاق ہے اگر سرمایہ دار اس خطرناک اثر دھا (سرمایہ) کی گرفت سے جوان کا طوق گردن بنا ہوا ہے آزاد ہونا چاہیں تو قرآن عظیم کے بتلائے ہوئے قومی مصارف میں اپنے فاضل سرمایہ کو خرچ کرنا شروع کرویں اور دنیا اور آخرت دونوں کے عذاب سے نجات حاصل کر لیں ورنہ ان کا وہی حشر ہوگا جو برما کے کروڑ پتیوں اور لاکھ پتیوں کا ہو چکا ہے۔

٢: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾ [الهمزة: ٤٦ تا ٤٩]

ترجمہ: ہلاکت ہے ہر طعنے دینے والے عیب چینی کرنے والے کے لئے جس نے مال خوب سمیٹا اور گن گن کر رکھا وہ سمجھتا ہے اس کا مال سدا اس کے ساتھ رہے گا ہر گز نہیں وہ ضرور جھوٹکا جائے گا روند ڈالنے والی آگ میں۔

٣: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العواديات: ٦-٧-٨]

ترجمہ: بیشک انسان اپنے پروردگار کے بارے میں بڑا ہی بخیل ہے۔ اور وہ خود ہی اپنے اس فعل پر گواہ ہے اور وہ مال کی محبت میں بہت ہی سخت ہے۔

٤: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾
[آل عمران: ١٨٠]

ترجمہ: ننگمان کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں اس چیز (کے خرچ کرنے) میں جو اللہ نے اپنے فضل سے ان کو دی ہے کہ یہ بخل ان کے لئے بہتر ہے بلکہ یہ بخل تو ان کے حق میں بہت ہی برا ہے، طوق بنا کر ان کے گلے میں ڈالا جائے گا وہ مال جس (کے خرچ کرنے) میں انہوں نے بخل کیا ہے۔

بلکہ ایمان باللہ اور ایمان بالآخرہ کے عقیدہ کے تحت دنیوی و اخروی ترغیبات و ترہیبات اور وعد و وعید کے ذریعے اس اتفاق پر آمادہ کرتا ہے قرآن کریم کا شاید ہی کوئی صفحہ آیات اتفاق اور دنیا و آخرت میں اس اتفاق کے فوائد و منافع اور بخل و امساک کے دنیوی و اخروی نقصان اور مضرتوں کے ذکر سے خالی ہوگا۔

اس لئے قرآن حکیم زراعت و سرمایہ داروں اور مالداروں سے عام حالات میں زبردستی ان کے اموال چھین لینے اور ملکیت سے محروم کر دینے کا حکم نہیں دیتا کہ یہ استحصال بالجبر اور ظلم صریح ہونے کے علاوہ معاشی حیثیت سے ملکی پیداوار میں ترقی کو مسدود کر دینے اور قوم کے حوصلے

اور نشاط کار کو تباہ کر دینے کے مرادف ہے اور یہ سب سے بڑا معاشی نقصان اور قومی جرم ہے۔

اسلام کے زرین عہد یعنی قرونِ اولیٰ (عہدِ صحابہ و تابعین) کی تاریخ شاہد ہے کہ اغنیاء صحابہ و تابعین نے اسی قرآنی حکمتِ عملی کے تحت برضا و رغبت اور بطیب خاطر مذکورہ بالا تمام انفرادی و اجتماعی عارضی و دائمی قومی مدات و مصارف میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر بے حساب اموال خرچ کئے ہیں اور ﴿واللہ یرزق من یشاء بغیر حساب﴾ کے تحت جیسے بے حساب اللہ نے ان کو دیا ہے ویسے ہی بے حساب انہوں نے خرچ کیا ہے اپنے اوپر بھی اور قوم کے اوپر بھی۔ تاہم چونکہ شیخ (مال کے خرچ کرنے میں بخل) انسانی فطرت کی ایک ناگزیر کمزوری ہے، ارشاد ہے:

﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ [النساء: ١٢٨]

ترجمہ: اور نفوس انسانی میں بخل اور حرص پیوست ہے۔

بجز ان خدا سے ڈرنے والے لوگوں کے جن کو رب العالمین اپنے فضل سے اس

کمزوری سے بچالے، ارشاد ہے:

﴿وَمَنْ يوق شَحْ نفسه فاولئك هم المفلحون﴾ [التغابن: ١٦]

ترجمہ: اور جو لوگ اپنے نفس کے بخل و حرص سے بچا دیئے گئے وہی ہیں فلاح

وہ اغنیاء آج بھی اپنے اسلاف کی طرح کشادہ دل اور کشادہ دست موجود ہیں اور انہی کی فراخ دستی کے نتیجہ میں پاکستان واحد ملک ہے جس میں حکومت کے اثر سے آزاد و بیمار تعلیمی اور رفاہی ادارے چل رہے ہیں، مگر عام طور پر ملک کا سرمایہ دار اور مالدار طبقہ قرآن و حدیث کی تعلیمات سے بے بہرہ اور ناواقف ہونے کی وجہ سے رب العالمین کے اس فضل سے محروم ہے۔

یہ ایک جملہ معترضہ تھا بہر حال شیخ انسان کی ایک فطری کمزوری ہے جو انفاق فی سبیل اللہ کی راہ میں حائل ہو کر سد راہ بن جاتی ہے اس لئے قرآن و حدیث کی تعلیمات کی روشنی میں آئمہ مجتہدین اور فقہاء کرام نے انفاق کی حسب ذیل مدات میں اسلامی حکومت کو اختیار دیا ہے کہ وہ اغنیاء اور مالی استطاعت رکھنے والے لوگوں کو خرچ کرنے پر مجبور کر سکتی ہے:

① بیوی کا نفقہ شوہر کی مالی استطاعت کے معیار پر۔

② نابالغ اولاد کا نفقہ۔

③ ضرورت مند والدین کا نفقہ۔

④ معذور قرابت داروں کا نفقہ۔

⑤ مصارف حرب و دفاع و امور رفاہ عام، اگر حکومت کے خزانے (بیت المال)

میں ان اخراجات کے لئے بقدر ضرورت مال نہ ہو۔

⑥ وہ ہنگامی حالات جن میں اسباب سماوی کی وجہ سے یا سرمایہ داروں کی چیرہ دستیوں

کی وجہ سے ملک معاشی بحران میں گرفتار ہو گیا ہو یعنی ملک کا تمام تر سرمایہ اور وسائل دولت چند

افراد یا خاندانوں کے ہاتھوں میں سمٹ آئے ہوں اور اکتنا زور اور انجماد دولت کی صورت پیدا ہو

گئی ہو۔

کن کن صورتوں میں اسلامی حکومت دولت مندوں کے

فاضل اموال پر جبراً قبضہ کر سکتی ہے؟

① غیر مشروع اور ناجائز ذرائع مثلاً رشوت، سود قمار، سٹہ، بیمہ وغیرہ حرام ذرائع سے

حاصل کردہ اموال کو اسلامی حکومت بحق بیت المال ضبط کر کے ملک کے پس ماندہ اور غریب طبقہ

پر اور مصالح عامہ (قومی و ملکی ضروریات و مصارف) میں صرف کر سکتی ہے۔

② قحط سالی کے زمانہ میں جبکہ قوم کی غالب اکثریت غذا، لباس اور مسکن جیسی بنیادی

ضروریات سے محروم ہو اور بیت المال ان کی ضروریات پوری کرنے سے عاجز ہو اور اغنیاء ان پر

فاضل دولت صرف نہ کرتے ہوں تو اسلامی حکومت ان کے ”فاضل اموال“ ضبط کر کے ملک کے

فقر و افلاس کو دور کر سکتی ہے۔

③ مصنوعی قحط سالی کے وقت یعنی جبکہ قوم کے مالدار طبقہ نے گراں فروشی کی غرض سے

ضروریات زندگی کی ذخیرہ اندوزی کر کے قحط پیدا کر دیا ہو تو اسلامی حکومت ان ذخائر کو مناسب

عوض دیکر ضبط کر سکتی ہے۔ اور مناسب قیمت پر عوام کے ہاتھ فروخت کر سکتی ہے اور جو تہید ست

طبقہ قیمت ادا کرنے سے قاصر ہو اس کو بقدر ضرورت مفت تقسیم کر سکتی ہے۔

یہ اسلامی شریعت کے وہ احکام ہیں جو کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں اور ان کے دلائل

کتاب فقہ میں مذکور ہیں مراجعت کیجئے۔

تسبیہ: اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ اس کا یہ اقدام مذکورہ بالا دولت مند طبقہ کے

ظلم و جور یعنی اکتنا زور اور انجماد دولت کو مٹانے اور معاشی اعتدال قائم کرنے کی حد تک محدود ہو

۔۔۔ ایسا ہرگز نہ ہونا چاہیے کہ یہ دولت مند طبقہ خود حسب حیثیت حوائج اصلیہ سے محروم اور ظلم کا

شکار ہو جائے بالفاظ دیگر یہ اقدام صرف ان فاضل اموال تک محدود ہو جو عفو کا مصداق ہوں۔

مذکورہ بالا شرعی احکامات پر (جو درحقیقت انفاق فی سبیل اللہ کے تحت داخل ہیں) عمل

کرنے سے ملک کا موجودہ معاشی بحران ختم کیا جاسکتا ہے۔

انفاق کے بارے میں سدر راہ ذہنیت اور اس کی حقیقت

کسی بھی مالدار دولت مند کے لئے اپنی دولت کو خصوصاً وہ دولت جو اس نے انتہائی

محنت اور جانفشانی کے بعد جائز اور حلال طریقوں سے کمائی ہو انفاق فی سبیل اللہ، اللہ کی مدد

میں خرچ کرنے کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ کافرانہ ذہنیت اور انانیت ہے کہ یہ تو ”میرا“

مال ہے، میں نے اپنے زور بازو سے اور اپنی قابلیت سے کمایا ہے مجھے اختیار ہے چاہے میں اسے

خرچ کروں یا نہ کروں اور جہاں چاہوں جس طرح چاہوں خرچ کروں، یہی وہ کافرانہ انانیت کا

نعرہ ہے جو نوع انسانی کے سب سے بڑے مالدار اور دولت مند یعنی قارون کی زبان سے بلند ہوا

اور ان خدا پرستوں کے جواب میں جنہوں نے اس کو اس فرعونیت سے باز آنے کی نصیحت کی اور

بتلایا کہ یہ مال و دولت جس پر تو اترا رہا ہے تیرا نہیں خدا کا ہے اس نے تجھے دیا ہے ذرا سوچ یہ کس

کا ہے؟ اور تیرا حصہ اس میں کتنا ہے؟ اپنی ملکیت اور ہنرمندی کی ڈینگیں مت مار، چنانچہ قرآن

اس قصہ کو یوں بیان کرتا ہے:

﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغِ فِيمَا

آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن
كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا
يحب المفسدين ﴿[القصص: ۷۶، ۷۷]﴾

ترجمہ: جب کہا اس (قارون) سے اس کی قوم نے تو (اپنی دولت پر) مت اترا،
اللہ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو دولت تجھے خدا نے دی ہے اس سے (فلاح) آخرت کی
جستجو کر اور (اس میں) جو تیرا دنیا کا حصہ ہے اس کو فراموش مت کر اور تو (مخلوق کے ساتھ) بھلائی
کر جیسے اللہ نے تیرے ساتھ بھلائی کی ہے اور (اس دولت سے) زمین میں (معاشی) فساد برپا
کرنے کی کوشش مت کرو، اللہ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

تو وہ خدا فراموش دولت کے نشہ میں مخمور قارون جواب دیتا ہے:

﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ۷۸]

ترجمہ: اس کے سوا نہیں کہ یہ دولت تو مجھے میرے ہنر سے ملی ہے جو میرے پاس
ہے، (میری اپنی کمائی ہے مجھے کسی نے دی دلائی نہیں)

اس کا انجام کیا ہو، سنئے اور عبرت حاصل کیجئے۔ ارشاد ہے:

﴿فخسفنا به وبداره الأرض﴾ [القصص: ۸۱]

ترجمہ: پس ہم نے دھنسا دیا اس کو اور اس کے گھر کو (تمام مال و دولت سمیت)

زمین میں۔

قارون کے گھر میں دولت کتنی تھی جو چشم زدن میں اس کے ساتھ فن ہو گئی، ارشاد ہے:

﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَىٰ

القوة﴾ [القصص: ۷۶]

ترجمہ: اور ہم نے اس (قارون) کو اتنے خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں بھی

ایک زور آور جماعت سے بمشکل اٹھتی تھیں۔

اسی طرح جب شعیب علیہ السلام نے اپنی تاجر قوم کو کم تولنے اور کم ناپنے یعنی خرید

فروخت میں خیانت اور دھوکہ دہی سے منع کیا تو ان شیطانوں نے بھی ازراہ تمسخر شعیب علیہ السلام

کو یہی جواب دیا قرآن حکیم ان کا جواب نقل کرتا ہے:

﴿يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرِكَ مَا يَعْبُدُ آبَاءُ نَا أَوْ أَنْ
نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ [هود: ۸۷]

ترجمہ: اے شعیب کیا تمہاری نماز تم سے کہتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادا کے
معبودوں کو چھوڑ دیں یا اپنے اموال میں جو تصرف کرنا چاہتے ہیں اس کو چھوڑ دیں
اور اسی انانیت کے تحت فرعون جس نے زر خیز ملک مصر کی ملکیت کی بنیاد پر خدائی کا
دعویٰ کیا تھا وہ کہتا ہے:

﴿أَلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾

[الزخرف: ۵۱]

ترجمہ: کیا میرا نہیں ہے ملک مصر اور یہ دریا جو میرے اقتدار کے تحت بہہ رہے
ہیں۔ دولت کا یہی نشہ ہے جو اچھے بھلے انسان کو عقل و خرد سے بیگانہ اور شیطان کی طرح سرکش بنا
دیتا ہے۔ خالق کائنات مالک الملک پروردگار دولت کے اس تباہ کن فتنہ سے ناعاقبت اندیش
انسان کو بڑی تاکید کے ساتھ ہوشیار فرماتا ہے۔ ارشاد ہے:

﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْوَىٰ﴾ [العلق: ۶-۷]

ترجمہ: کوئی نہیں بیشک انسان سرکش بن جاتا ہے یہ سمجھ کر کہ وہ (اب سب سے)
مستغنی ہو گیا۔

اللہ جل جلالہ اپنی اس ظلم و جہول مخلوق انسان کی کوتاہ فہمی ناعاقبت اندیشی کو اس آیت
کریمہ میں کس خوبی سے ظاہر فرماتے ہیں کہ یہ ناعاقبت اندیش انسان محض اس غلط فہمی کی بنا پر کہ
اب تو میں غنی ہو گیا اس دولت کے عطا فرمانے والے منعم حقیقی سے سرکشی اور سرتابی پر اتر آتا ہے
حالانکہ قہر الہی کا ایک تھپیڑ چشم زدن میں اس کو اور اس کے تمام سامانِ نخت کو اسی طرح تباہ کر ڈالتا
ہے جیسے قارون کو اس کے خزانوں سمیت چشم زدن میں زمین کے اندر دھنسا دیا یا فرعون اور اس کی
پوری قوم کو اسی مصر کے دریا میں غرق کر دیا جس پر اسے ناز تھا اور اس زر خیز ملک مصر کا مالک
صدیوں کی مظلوم و مجبور قوم بنی اسرائیل کو بنادیا یا شعیب علیہ السلام کی خیانت کا سرمایہ پرست

قوم کو ذرا کی ذرا دیر میں عذاب آسمانی سے نیست و نابود کر ڈالا۔

آج بھی صد ہا واقعات اس قسم کے مشاہدہ میں آتے ہیں، برما میں دفعتاً کمیونسٹ حکومت برسر اقتدار آئی اور ملک کے تمام لکھ پتی اور کروڑ پتی سرمایہ داروں کے تمام اموال و املاک پر قبضہ کر لیا اور ان تمام سیٹھوں اور مہاجنوں کو گرفتار کر کے جب تک ایک ایک پیسہ نہ اگلوایا اس وقت تک نہیں چھوڑا اور اب تو یہ ایک عام رسم ہو گئی ہے کہ جس ملک میں سرمایہ داروں کی چیرہ دستیایں حد سے بڑھ جاتی ہیں فوراً وہاں انقلاب آتا ہے اور کمیونسٹ و سوشلسٹ قسم کی جابر حکومتیں برسر اقتدار آتی ہیں اور سب سے پہلے چوٹی کے سرمایہ داروں کی املاک پر فیکٹریوں پر، ملوں پر بینکوں پر اور تمام بڑی بڑی صنعتوں اور جاگیروں پر قومیاں کے پرفریب نام سے قبضہ کر لیتی ہیں اور بڑا احسان ان پر یہ کرتی ہیں کہ بیک بینی و دو گوش خالی ہاتھ ملک سے باہر جانے کی اجازت دیدیتی ہیں۔

اس قسم کے صد ہا واقعات و مشاہدات ملک کے لکھ پتی سرمایہ داروں اور ان کی پشت پناہی کرنے والے حکمرانوں اور ان کے زیر سایہ، بینکاری اور بیمہ کاری وغیرہ حرام ذرائع سے پروان چڑھنے والے سرمایہ داروں کی آنکھیں کھول دینے کے لئے کافی ہونے چاہئیں۔ اور انہیں عہد کر لینا چاہئے کہ اللہ نے جو یہ مال و دولت ہمیں دی ہے ہم اس کو اپنی تجوریاں بھرنے اور بینک بیلنس بڑھاتے رہنے کی بجائے جس فراوانی سے اللہ نے دیا ہے اسی فراوانی سے اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کرتے رہیں گے تاکہ کسی آفت کے وقت یہ دولت ہماری جان لیوا نہ بنے نہ ہوگی نہ کوئی چھینے گا۔

بہر صورت خالق کائنات اس انانیت (میرا، میرا) کی شیطانی ذہنیت اور بے حقیقت زعم کی بیخ کنی اس طرح فرماتا ہے کہ جہاں بھی انفاق کا حکم دیتا ہے مہارزقا (جو ہم نے عطا کیا) کی تصریح ساتھ فرما دیتا ہے۔ یعنی کیسا میرا یہ تو ہم نے دیا ہے ہم ہی خرچ کر رہے ہیں تم تو جس دن دنیا میں آئے تھے خالی ہاتھ آئے تھے چنانچہ قرآن شریف پڑھیے انفاق سے متعلق ہر آیت میں ﴿أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ جو ہم نے تم کو دیا ہے اس میں سے خرچ

کرو) یا ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاكُمْ يَنْفَقُونَ﴾ (جو ہم نے عطا کیا ہے اس میں سے وہ خرچ کرتے ہیں) یا اسی کے ہم معنی الفاظ ملیں گے۔

باقی رہا یہ شیطانی وسوسہ کہ یہ مال و دولت تو ہماری محنت و مشقت، کاروباری تجربہ اور مہارت اور وسائل و ذرائع معاش اختیار کرنے سے ہمیں ملا ہے لہذا ہم اس کے مالک اور اس میں تصرف کے بارے میں مختار ہیں۔ جیسا کہ قارون نے کہا تھا، ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ قرآن حکیم اس وسوسہ کی تردید اس طرح فرماتا ہے کہ وسائل معاش کو بیشک تم نے اختیار کیا ہے محنت بیشک تم نے کی ہے مشقت بیشک تم نے اٹھائی ہے مگر ان وسائل و اسباب پر نتائج و ثمرات ہم نے مرتب کئے ہیں تمہاری محنت و مشقت کو بار آور ہم نے کیا ہے تم لاکھ کوشش کر لو تمام تر اسباب و وسائل جمع کر لو اگر ہم نہ چاہیں اور ہمارا حکم نہ ہو تو ان تمام اسباب و وسائل پر نتائج و ثمرات ہرگز مرتب نہیں ہو سکتے تمہاری کوششیں ہرگز بار آور نہیں ہو سکتیں چنانچہ وسائل و اسباب کو ہی موثر اور کارفرما سمجھنے والے خرد باختہ انسانوں کی تنبیہ کے لئے ارشاد ہے:

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [الرافعہ: ۶۳-۷۰]

ترجمہ: ذرا بتلاؤ تو: جو تم بوتے ہو کیا تم اس کو اُگانے والے ہو یا ہم ہیں اس کے اگانے والے؟ اگر ہم چاہیں تو اس کو (ذرا دیر میں) روندنا ہوا گھانس پھونس بنا ڈالیں۔ پھر تم دن بھر باتیں بناتے پھرو، ہم تو یقیناً خسارہ میں پڑ گئے بلکہ ہم تو بالکل ہی محروم ہو گئے ذرا بتلاؤ تو جو پانی تم پیتے ہو کیا تم نے اس کو بادلوں سے اُتارا ہے یا ہم ہیں اس کے اتار نیوالے؟ اگر ہم چاہیں تو اس کو (سمندر کے پانی کی طرح) کھارا بنا دیں (کہ جس کو نہ پی سکو نہ اس سے کھانا پکا سکو) پھر (جب سب کچھ ہم نے دیا ہے) تو تم ہمارا شکر کیوں ادا نہیں کرتے۔

اسباب و وسائل کے بھروسے پر قہر الہی سے بے پرواہ ہو جانے والے سرکش انسانوں

سے خطاب ہے:

۱: ﴿أَمِنَ هَذَا الذی یرزقکم إن أمسک رزقہ بل لجوا فی

عتو و نفور﴾ [الملک: ۲۱]

ترجمہ: بھلا وہ کون ہے جو روزی دے تم کو اگر وہ (اللہ) اپنا رزق روک لے (روزی دینا بند کر دے) بلکہ وہ (کفار) تو سرکشی اور (پروردگار سے) فرار پر اڑے ہوئے ہیں۔

۲: ﴿أَرَأَیْتُمْ إن أصبح ماءکم غورا فمن یتیکم بماء

معین﴾ [الملک: ۳۰]

ترجمہ: ذرا بتلاؤ تو اگر تمہارا (سارا) پانی خشک ہو جائے (اور زمین کی سوتیں بند ہو جائیں) تو کون ہے جو تمہارے لئے خوشگوار شیریں پانی لائے۔

سمجھنے اور ماننے والوں کے لئے ارشاد ہے:

﴿فلینظر الإنسان إلی طعامہ أنا صببنا الماء صبا ثم شققنا

الأرض شقا فأنبتنا فیہا حبا وعنبا وقضبا وزیتونا ونخلا

وحدائق غلبا وفاکھة وأبنا متاعا لکم ولأنعامکم﴾

[عبس: ۲۴-۲۵]

ترجمہ: انسان کو اپنے کھانے پر غور کرنا چاہیے (کہ وہ کس نے دیا ہے) ہم ہی نے مناسب مقدار میں پانی ڈالا (برسایا) پھر زمین کو (دانہ پھوٹ کر نکلنے کے لئے) مناسب طریق پر پھاڑا پس اگایا ہم نے غلہ انگور، ترکاریاں، زیتون، کھجوریں، اور گنجان باغات اور پھل اور چارہ تمہارے اور تمہارے مویشیوں کا سامان زندگی (غذا اور چارہ) بنانے کے لئے۔

درحقیقت یہ سب کچھ مال و متاع کس کا ہے؟ سنیے!

﴿لله ما فی السموات وما فی الأرض﴾ [البقرة: ۲۸۴]

ترجمہ: اللہ کا ہے جو بھی آسمانوں میں ہے اور جو بھی زمین میں ہے۔

آخر میں کس کا ہوگا؟

﴿ولله میراث السموات والأرض﴾ [آل عمران: ۱۸۰]

ترجمہ: اور اللہ ہی وارث ہے آسمان کا اور زمین کا۔

نیز ارشاد ہے:

﴿وإنا لنحن نحی ونمیت ونحن الوارثون﴾ [الحجر: ۲۳]

ترجمہ: اور حقیقت یہ ہے کہ ہم ہی ہیں جلانے والے اور مارنے والے اور ہم ہی ہیں (سب کے) وارث۔

قرآن حکیم جگہ جگہ مختلف عنوانات سے تصریح کر رہا ہے کہ جو کچھ بھی تمہارے پاس ہے سب اللہ نے دیا ہے اور خرچ کرنے کے لئے دیا ہے اگر تم نے خرچ کرنے کے بجائے زراعت و روزی کی تو یہ خیانت ہوگی اور تم خائن و مجرم اور مستحق عقوبت ہو گے۔

ہاں خرچ کرنے میں اعتدال بحد ضروری ہے عباد الرحمن کی صفات کے ذیل میں ارشاد ہے:

﴿والذین إذا أنفقوا لم یسرفوا ولم یقتروا وکان بین ذلك

قواما﴾ [الفرقان: ۶۷]

ترجمہ: اور وہ لوگ جو خرچ میں نہ فضول خرچی کرتے ہیں نہ بخل اور کنجوسی اور وہ خرچ اس (فضول خرچی اور کنجوسی) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے۔

بے اعتدالی یعنی انفاق میں بخل و اسراف و تبذیر کا نتیجہ بدیہ ہوگا:

﴿ولا تجعل یدک مغلولة إلی عنقک ولا تبسطها کل البسط

فتتعد ملوما محسورا﴾ [الإسراء: ۲۹]

ترجمہ: اور مت بنا اپنے ہاتھ کو اپنی گردن سے بندھا ہوا اور نہ اس کو بالکل ہی کھول دے پس تو بیٹھ رہے گا قابل ملامت بن کر مجبور و لاچار ہو کر۔

یہ ہے قرآن حکیم کا حکم ”انفاق“ اور اس کی تفصیلات، مزید اطمینان کے لئے قرآن کریم میں اس کے ترجمہ کو غور و فکر کے ساتھ پڑھئے۔

انفاق کی دوا، ہم ترین صورتیں

وصیت اور وقف

وصیت

وصیت بھی انفاق کی ایک خاص صورت ہے جس میں ارباب اموال مرض الموت میں اپنے مرنے کے بعد اپنی صواب دید اور خواہش کے مطابق مخصوص افراد یا مخصوص وجوہ خیر (رفاہ عامہ کے کاموں) کو انفاق مال کا زیادہ مستحق یا زیادہ صحیح مصرف جان کر اپنا مال یا اس کا کچھ حصہ ان کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں۔

چونکہ ارباب اموال کے اس اقدام سے احکم الحاکمین کا تجویز کردہ نظام تو ریث متاثر ہوتا ہے اس لئے صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نفاذ وصیت کو دو شرطوں کے ساتھ مشروط فرمایا۔

① جو شخص وارث بننے والا ہے اس کے لئے وصیت نہیں کی جاسکتی، رسول اللہ ﷺ

خطبہ حجۃ الوداع میں ارشاد فرماتے ہیں:

”إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ“ ط

ترجمہ: بے شک اللہ نے ہر حقدار کو اس کا حق دے دیا پس وارث کے لئے

وصیت (جائز) نہیں۔

اس کی حکمت بھی ظاہر ہے کہ ورثاء کو تو رب العالمین اپنے عادلانہ معاشی نظام کو قائم رکھنے کے لئے اپنے علم و حکمت کے مطابق تمہارے متروکہ اموال و املاک میں سے حصہ دے ہی رہے ہیں اللہ پاک کا ارشاد ہے۔

﴿أَبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ [النساء: ۱۱]

(م) ترمذی: ۲/۳۲، أبواب الصلاة، باب ما جاء لا وصية لوارث.

ترجمہ: تمہارے باپ اور بیٹے تم نہیں جانتے کہ نفع رسائی کے لحاظ سے ان میں سے کون تم سے زیادہ قریب ہے۔

لہذا تم ان کو مزید مال دے کر مالدار کو اور زیادہ مالدار مت بناؤ کہ اس سے معاشی توازن کے تباہ ہونے کا خطرہ ہے ہاں ان کے علاوہ اور ضرورت مند افراد یا وجوہ خیر میں صرف کر کے اپنے جذبہ برواحسان کو تسکین دے سکتے ہو اور رضاء الہی حاصل کر سکتے ہو۔

⑤ کل متروکہ اموال و املاک کی ایک تہائی حصہ سے زیادہ کی وصیت نہیں کی جاسکتی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے کل مال کی وصیت کرنی چاہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اور زیادہ سے زیادہ ایک ثلث (ایک تہائی حصہ) میں وصیت کرنے کی اجازت دی اور فرمایا: ”والثلث کثیر“

ترجمہ: اور تہائی مال بھی بہت ہے۔

اور ساتھ ہی اس کی حکمت بھی بیان فرمائی:

”إِنَّكَ إِنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَ هُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ“ ط

ترجمہ: بے شک تم اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ جاؤ یہ بہتر ہے بمقابلہ اس کے کہ تم ان کو مفلس اور محتاج چھوڑ دو کہ وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے پھریں۔

وصیت کے متعلق یہ دونوں شرطیں اس غرض سے عائد کی گئی ہیں کہ نظام تو ریث وصیت سے زیادہ متاثر نہ ہونے پائے اور صاحب مال کے جذبہ برواحسان کا احترام بھی کیا جاسکے۔ باقی نفس وصیت کی اہمیت اور اظہار پسندیدگی کا تو یہ عالم ہے کہ قرآن کریم میں آیات مواریث کے ذیل میں بار بار اس فقرہ کا اعادہ کیا گیا ہے:

﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ [النساء: ۱۲]

ترجمہ: جو وصیت تم نے کی ہو اس وصیت یا قرض کو ادا کرنے کے بعد (میراث

(م) بخاری: ۱/۳۸۳، کتاب الوصایا، باب ان يترك ورثة اغنياء خير من ان يتكففوا الناس، ط: قدیمی کراچی، مسلم: ۲/۳۹، کتاب الوصية، ط: قدیمی کراچی.

حالانکہ میت کے مال میں سے سب سے پہلے قرض ادا کرنے کا حکم ہے مگر اس کے باوجود نہ صرف وصیت کا پہلے ذکر فرمایا بلکہ ”توصون بھا“ کا بھی اضافہ فرمایا ہے اسی لئے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے:

”ما حق امرء مسلم له شئ یوصی فیہ یبیت لیلین الا و وصیتہ مکتوبہ عنده“ ط

ترجمہ: ایک مسلمان آدمی کے لئے جس کے پاس کوئی چیز ہو جس کی وہ وصیت کرنا چاہتا ہو زیب نہیں دیتا کہ وہ وصیت کو لکھے بغیر ایک دو رات بھی بسر کرے۔

وقف

وقف بھی اتفاق ہی کی ایک خاص صورت ہے۔ جس میں ارباب اموال جذبہ بر واحسان کے تحت بحالت صحت و احتیاج مال کے اپنے فاضل اموال و املاک کے کسی خاص حصہ کی یا کل اموال و املاک کی آمدنی کو وجوہ خیر میں سے کسی بھی کار خیر کے لئے ہمیشہ کے لئے وقف کر دیتا ہے تاکہ صدقہ جاریہ کے طور پر اس کا ثواب ہمیشہ ہمیشہ اس کو ملتا رہے یعنی خلق خدا اس سے منتفع ہوتی رہے۔

وقف اور وصیت اتفاق فی سبیل اللہ کی ایک ایسی دو اہم ترین صورتیں ہیں جو مسلمان اغنیاء کے پاکیزہ جذبہ بر واحسان اور خدمت خلق کا عظیم تر مظہر اور معاشی اعتدال کو استوار رکھنے کا زبردست وسیلہ ہیں، اسی لئے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے:

”الخلق عیال اللہ فأبرهم إلی اللہ أبرهم بعیالہ“

ترجمہ: مخلوق اللہ کی عیال ہے اللہ کے ساتھ سب سے اچھا سلوک کرنے والا وہ شخص ہے جو اس کی عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔

(م) بخاری: ۳۸۲/۱، ط: قدیمی کراچی، مسلم: ۳۹/۲، کتاب الوصیۃ، ط: قدیمی

معاشی بحران اور اس کے رفع کرنے کی تدابیر

جس طرح عبادات بدنہ میں صلوٰۃ دین کا اہم ترین ستون اور رکن ہے اسی طرح عبادات مالیہ میں دین کا اہم ترین رکن اور فریضہ زکوٰۃ ہے۔

درحقیقت اللہ رب العالمین نے دو عظیم نعمتیں انسان کو عطا فرمائی ہیں ایک جان دوسری مال، جان کا شکر نعمت عبادات بدنہ ہیں جن میں سرفہرست نماز ہے، ناطق بالصواب خلیفہ دوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں ممالک اسلامیہ کے تمام عمال حکومت کے نام ایک گشتی فرمان جاری فرمایا تھا جس میں تحریر تھا:

”إن أهتم أمورکم عندی الصلوٰۃ من حفظہا وحافظ علیہا

فہو حفظ دینہ ومن ضتیعہا فہو لما سواہا أضيع“ [مشکوٰۃ: ۵۹]

ترجمہ: بیشک تمہارے دین کے کاموں میں سب سے زیادہ اہم نماز ہے جس شخص نے اس کی حفاظت کر لی وہ اور کاموں کی حفاظت بدرجہ اولیٰ کر لے گا اور جس شخص نے نماز کو ضائع کر دیا وہ اور کاموں کو بدرجہ اولیٰ ضائع کر دے گا۔

اور مال کا شکر نعمت عبادات مالیہ ہیں جن میں سرفہرست زکوٰۃ ہے، سرخیل صدیقین خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں مانعین زکوٰۃ (زکوٰۃ ادا کرنے نہ کرنے والوں) کے متعلق فرمایا تھا:

”واللہ لأقاتلن من فزق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ فإنّ الزکوٰۃ

حق المال“ ط

ترجمہ: خدا کی قسم میں اس شخص سے ضرور جنگ کروں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق کیا (نماز ادا کی زکوٰۃ نہیں دی) اس لیے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے (جیسے کہ نماز جان کا حق ہے۔)

بہر صورت اگرچہ زکوٰۃ بھی انفاق فی سبیل اللہ کے تحت داخل اور انفاق کا وہ ادنیٰ مرتبہ ہے جس کے ادا کرنے کے بعد انسان کا جمع کردہ مال کنز کا مصداق نہیں رہتا تاہم متعدد وجوہ سے زکوٰۃ عام انفاقات سے مختلف ہے:

① وجوب زکوٰۃ کے لئے ہر صنف مال کی ایک حد مقرر ہے جس کو شریعت کی اصطلاح میں نصاب کہا جاتا ہے۔ اس مقدار مال کا حاجات اصلیہ سے فاضل اور فارغ ہونا وجوب زکوٰۃ کے لئے شرط ہے، انفاق میں یہ شرط نہیں ہے۔

② اسی طرح ہر مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی بلکہ جن اموال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کی انواع و اصناف شریعت نے مقرر فرمادی ہے جن کو فقہ کی اصطلاح میں اموال نامیہ (نموذیر مال) کہتے ہیں اور چونکہ مدار وجوب زکوٰۃ ”نمو“ پر بڑھنے یا بڑھنے کی صلاحیت رکھنے پر ہے اس لئے صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حولان حول یعنی مال نامی پر سال گذر جانے کو شرط قرار دیا ہے۔ اسی لئے زکوٰۃ صرف مقررہ اموال نامیہ پر سال گذر جانے کے بعد سال بہ سال واجب ہوتی ہے، انفاق میں اس قسم کوئی شرط نہیں ہے زکوٰۃ میں یہ تمام تحدیدات صرف اس لئے ہیں کہ زکوٰۃ ایک ایسا مالی فرض ہے کہ اگر کوئی صاحب نصاب مالدار سال گذرنے کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کرے تو اسلامی حکومت اس کو زکوٰۃ ادا کرنے پر مجبور کر سکتی ہے اور اگر کوئی قوم زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرے تو مسلمانوں پر اس قوم سے جنگ کرنا فرض ہے اس لحاظ سے بھی زکوٰۃ عام ”انفاق فی سبیل اللہ“ سے مختلف اور جدا ہے۔

اسی لئے قرآن حکیم نے بھی زکوٰۃ کے متعلق جا بجا ”وَأَقِ الزَّكَاةَ“ اور زکوٰۃ ادا کی اور ”وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ“ اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اور اس کے علاوہ لفظ ”إِيتَاء“ سے مشتق صیغے (الفاظ) استعمال کئے ہیں اور ”انفاق“ کے متعلق عموماً ”انفق“ خرچ کیا کے اور ”ینفقون“ خرچ کرتے ہیں۔ اور اسی قسم کے انفاق سے نکلے ہوئے الفاظ استعمال کئے ہیں گویا زکوٰۃ تو ایک فرض ہے جس کو مسلمان ادا کرتا ہے اور انفاق انسان کا ایک خرچ ہے اور انسان مال کماتا ہی ہے خرچ کرنے کے لئے۔

مناسب ہوگا اگر ہم زکوٰۃ کے قومی معیشت اور اسلام کے معاشی نظام میں اہمیت و افادیت کو ظاہر کرنے کی غرض سے جن اموال میں جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اجمالاً ان کا تذکرہ کر دیں تفصیلی احکام زکوٰۃ تو کتب فقہ سے ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

اموال نامیہ

① اموال تجارت خواہ کسی بھی چیز کی تجارت ہو حتیٰ کہ کسی خاص قسم کی مٹی پتھروں کی ہی تجارت کیوں نہ ہو، اگر سال گزرنے پر ضروری اخراجات نکال کر بقدر نصاب یعنی دو سو درہم (تقریباً ۵۲ تولے) چاندی کی مالیت کا خالص منافع بچتا ہے تو اس پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

② سونا چاندی خواہ اپنی اصلی حالت پر ہوں خواہ زر مسکوک یعنی سکے کی صورت میں خواہ زیورات و ظروف وغیرہ کی شکل میں ہوں اگر بقدر نصاب موجود ہوں یعنی سونا ساڑھے سات تولہ چاندی ساڑھے باون تولہ یا اس سے زائد ہو تو سال گزرنے پر ان پر بھی چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

③ زمین کی پیداوار غلہ، پھل، ترکاریاں وغیرہ ہر وہ چیز جس کی کاشت کی جائے تھوڑی یا بہت اگر بارانی زمین کی پیداوار ہو تو اس کا دسواں حصہ (عشر) اور اگر نہری یا چاہی زمین کی پیداوار ہو تو اس کا چالیسواں حصہ (نصف عشر) زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

④ اموال سائیدہ یعنی افزائش نسل کی غرض سے پالے ہوئے خود رو جنگل میں چرنے والے مویشی، اونٹ، گائے، بھینس، بھیڑ، بکری وغیرہ۔ سال گزرنے پر ہر قسم کے جانور سے اس کے نصاب کے مطابق مقررہ مقدار میں زکوٰۃ لی جائے گی۔ تفصیل کتب فقہ سے معلوم کیجئے۔ یہی مویشی اگر افزائش نسل کے بجائے ان کی یا ان کے منافع، دودھ اون وغیرہ کی تجارت کی غرض سے پالے ہوں تو اموال تجارت میں محسوب ہوں گے، صدقات واجبہ یعنی کفارہ صوم، کفارہ یمین، کفارہ ظہار، کفارہ قتل خطا، جنایات حج و عمرہ و احرام یا ندور یعنی مالی منتیں جو بھی مانی جائیں، صدقہ فطر قربانی یہ تمام صدقات بھی زکوٰۃ کے تحت داخل ہیں اور ان کا ادا کرنا بھی واجب ہے۔

زکوٰۃ اور انفاق اس لحاظ سے بھی دو مختلف اور الگ چیزیں ہیں کہ زکوٰۃ کے مصارف مخصوص اور متعین ہیں ان کے علاوہ اور کسی بھی قومی مصرف یا کار خیر میں زکوٰۃ نہیں صرف کی جاسکتی۔

اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

[التوبہ: ۶۰]

ترجمہ: اس کے سوا نہیں کہ صدقات تو صرف محتاجوں، فقیروں اور زکوٰۃ (کی وصولی) کے عاملوں کے لئے ہے اور ان لوگوں کے لئے جن کی تالیف قلب کی جاتی ہے اور گردنوں کو آزاد کرانے کے لئے (اجتماعی) تاوان اپنے ذمہ لینے والوں کے لئے اور اللہ کی راہ میں (جہاد کرنے والوں) کے لئے ہے، یہ اللہ کی جانب سے بندوں پر فرض ہے اور اللہ خوب جاننے والا حکمت والا ہے۔

دیکھئے ان مصارف ثمانیہ زکوٰۃ و صدقات کے آٹھ مصرف اور مصارف انفاق ہیں جن کا بیان آپ پڑھ چکے ہیں فقیر، مسکین، مسافر، غازی اور مدیون تو مشترک ہیں، باقی مختلف ہیں چنانچہ بیوی کو، نابالغ اولاد کو، ماں باپ کو غلاموں کنیزوں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، علاوہ ازیں ان مصارف ثمانیہ میں بھی عاملین یعنی محصلین زکوٰۃ کے علاوہ بقیہ مستحقین زکوٰۃ میں اصل وصف موثر فقر و احتیاج ہیں چنانچہ مذکورہ بالا اصناف میں سے کوئی بھی صنف مثلاً مسافر، غازی اور مدیون اگر غنی ہوں تو ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی اسی لئے نبی علیہ الصلاۃ والسلام تصریح فرماتے ہیں:

”أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ تَأْخُذُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ وَتُرَدُّ إِلَىٰ فَقَرَاءِهِمْ“ ط

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ نے ان پر ان کے مالوں کی زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے

(م) بخاری: ۲۰۲-۱، کتاب الزکوٰۃ، باب اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء، ط:

قدیمی

مالداروں سے لی جائے گی اور انہی کے فقیروں محتاجوں پر صرف کردی جائے گی۔

اس فرمان نبوی علیہ الصلاۃ والسلام کی اصل روح تو یہ ہے کہ ہر قوم اور ہر خطہ کا دولت مند طبقہ جس طرح اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات پوری کرنے کا کفیل ہے اسی طرح وہ اپنی قوم اور خطہ کے فقراء مساکین کی ضروریات پوری کرنے کا بھی ذمہ دار ہے، اسی غرض سے اس پر زکوٰۃ فرض کی گئی ہے دوسرے لفظوں میں ان کے اموال میں صرف انکا اور ان کے بیوی بچوں ہی کا حق نہیں ہے بلکہ اس قوم کے یا گرو پیش کے جتنے فقراء اور محتاجین ہیں ان کا بھی حق ہے چنانچہ آیت کریمہ: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ میں اس حق کی تصریح فرمادی ہے، اسی طرح حدیث ”إِنَّ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ“ سے بھی واضح ہے کہ ایک مسلمان دولت مند کے مال میں زکوٰۃ مفروضہ کے علاوہ بھی حقوق ہیں اور ان اصحاب حقوق میں فقراء و مساکین سب سے پہلے مستحق ہیں۔

بہر حال اتنا تو اس حدیث سے قطعاً واضح ہے کہ ہر قوم اور ہر خطہ کے فقراء و مساکین کی ضرورت و احتیاج اس قوم یا خطہ کے اغنیاء کی زکوٰۃ سے پہلے پوری کی جائے گی، اگر اس سے بچے تو دوسری قوم یا دوسرے خطہ کے فقراء کو دی جاسکتی ہے، گویا قرابت داروں اور ہم سایوں کی طرح فقراء و مساکین میں بھی الاقرب فالاقرب کا اصول ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

بنیادی طور پر قومی معیشت میں ذرائع و وسائل آمدنی تین ہیں:

① زراعت ② صنعت ③ تجارت

جن کا ملک کے تین طبقوں سے تعلق ہے:

① کاشتکار ② صنعت کار ③ تاجر

ہوس زر اور طمع دولت اندوزی کے حدا اعتدال سے بڑھ جانے کے بعد ان میں سے ہر طبقہ اپنے فاضل مال کو مقررہ مستحقین پر خرچ کرنے کے بجائے اپنے اموال و املاک کو زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں صرف کرتا ہے۔

چنانچہ بڑی آمدنیوں والے کاشتکار رفتہ رفتہ چھوٹے کاشتکاروں سے ان کی زمینیں

بڑی بڑی قیمتوں پر خرید کرتے اور ان کو زمین سے محروم کرتے رہتے ہیں، اور رفتہ رفتہ کاشتکار سے زمیندار بن جاتے ہیں اور اپنی زمینیں بے زمین کاشتکاروں کو کرایہ پر یا بٹائی پر دے کر بغیر کسی محنت و مشقت کے گھر بیٹھے ان کاشتکاروں کی پیداوار کے حصہ دار بلکہ مالک بنتے رہتے ہیں، اور اسی طرح رفتہ رفتہ زمیندار سے جاگیردار بن جاتے ہیں۔

اسی طرح صنعت کار، (کارگیر) اپنی فاضل دولت کو خدا و رسول کے حکم کے مطابق خرچ کرنے کے بجائے خود کارخانے اور فیکٹریاں قائم کرنے میں صرف کرتے ہیں اور کارخانہ دار بن جاتے ہیں اور کم آمدنی والے کاریگروں اور مزدوروں کو ملازم رکھ کر رفتہ رفتہ ان کے تمام پیداوار کے مالک بن بیٹھتے ہیں اور اسی طرح بڑھتے بڑھتے مل اونر (ملوں کے مالک) بن جاتے ہیں۔

اسی طرح بڑے بڑے تاجر اپنی فاضل آمدنیوں اور منافع کو خدا و رسول کے حکم کے مطابق خرچ کرنے کے بجائے ان سے ذخیرہ اندوزی کے ذریعہ بازاروں اور تجارتی منڈیوں پر اس طرح قبضہ کر لیتے ہیں کہ چھوٹے تاجر براہ راست برآمد و درآمد کرنے کے بجائے ان سے اموال تجارت خریدنے پر مجبور ہو جاتے ہیں اور وہ تاجر اب تاجر کے بجائے سرمایہ کار (ساہوکار) بن جاتے ہیں اور اس طرح ہوس کے نعرہ ”هل من مزید“ کے نتیجے میں رفتہ رفتہ ملک کی تمام دولت بڑے بڑے جاگیرداروں کی ہاتھوں میں سمٹ آتی ہے اور یہی ہوس مال و دولت اور طمع زر اندوزی بڑھتے بڑھتے دوسروں کی کمائی سے نفع اندوزی (جس کو اصطلاح میں معاشی استحصال کہا جاتا ہے) کی حد تک پہنچ جاتی ہے اسی مرحلہ پر سودی کاروبار اور قمار بازی یعنی بنکاری اور بیمہ کاری جیسی لعنتیں جنم لیتی ہیں اور معاشی اعتبار سے پورا ملک ان چند افراد یا خاندانوں کا دست نگر بن کر رہ جاتا ہے حتیٰ کہ حکومتیں بھی انہی کے اشاروں پر بننے اور بگڑنے لگتی ہیں، اور اپنے بقاء کی غرض سے ان کے مفاد کے تحفظ پر مبنی قوانین بنانے پر مجبور ہو جاتی ہیں۔ اسی لحاظ سے یہ حکومتیں سرمایہ دار اور سامراجی حکومتیں کہلاتی ہیں۔

اسلام نے اسلامی معاشی نظام میں ان تباہ کن لعنتوں کی بیخ کنی کے غرض سے ہی عفو فاضل آمدنی کو متفرق مصارف و مدات میں خرچ کرتے رہنے پر بے انتہا زور دیا ہے چونکہ عام

انفاقات میں اسلام استحصال بالجبر کا یعنی مالداروں کی جمع کردہ دولت پر زبردستی قبضہ کر لینے کا (جس کا نام آج کل کی اصطلاح میں ”قومیانہ“ ہے) حکم نہیں دیتا اس لئے کہ یہ صریح ظلم ہے لہذا اسلام نے تینوں قسم کے اغنیاء پر ان کے سالانہ فاضل اموال نامیہ کا چالیسواں حصہ اور زراعتی پیداوار کا دسواں یا بیسواں حصہ بصورت زکوٰۃ و عشر فقراء اور مساکین پر تقسیم کرنے کو فرض اور لازم قرار دیدیا۔ اور خود نہ ادا کرنے کی صورت میں اسلامی حکومت کو ان کے املاک سے وصول کر کے فقراء و مساکین پر تقسیم کر دینے کا حکم دیا ہے تاکہ ارباب اموال کی جمع کردہ دولت کسی درجہ میں تو گردش میں آتی رہے اور سرمایہ کلی منجمد نہ ہو۔

نظری اعتبار سے تو اگرچہ یہ فاضل اموال کا چالیسواں حصہ اور زمین کی پیداوار کا دسواں یا بیسواں حصہ اکتنا زرا اور انجماد دولت کے قلع قمع کرنے میں کچھ زیادہ موثر اور نتیجہ خیز محسوس نہیں ہوتا لیکن ہمارا دعویٰ ہے (ماہرین معاشیات بھی اسے تسلیم کرتے ہیں) کہ اگر ملک کے تمام دولت مند خصوصاً لکھ پتی اور کروڑ پتی سرمایہ دار اپنے اموال کی پوری پوری زکوٰۃ ہی سالانہ نکالتے اور واقعی ضرورت مندوں کو تقسیم کرتے رہیں، اسی طرح زمیندار اور جاگیردار زرعی پیداوار سے ہر فصل پر دسواں یا بیسواں حصہ دیانتداری کے ساتھ نکال کر ضرورت مندوں کی معاشی ضروریات پوری کرتے رہیں تو اسلامی معاشرہ میں کوئی ایک فرد بھی بنیادی ضروریات روٹی، کپڑا، مکان اور ان کے لوازمات کے لئے محتاج نہیں رہ سکتا اور ملک فقر و افلاس کے تسلط اور اس کے نتیجے میں جنم لینے والے معاشرتی جرائم سے بڑی حد تک پاک رہے گا۔ اور معاشی بحران سے بھی ملک محفوظ رہے گا۔

بد قسمتی یہ ہے کہ یہ مالدار اور سرمایہ دار طبقہ جس طرح حکومت کے ٹیکس ادا کرنے میں طرح طرح سے خیانتیں کرنے اور ٹیکس وصول کرنے والوں کو دھوکہ دینے کا عادی ہے اسی طرح زکوٰۃ ادا کرنے کے بارے میں بھی حیلے حوالے اور خیانتیں کرنے سے نہیں چوکتا، اول تو یہ لکھ پتی اور کروڑ پتی سرمایہ دار اپنے مال کی زکوٰۃ نکالتے ہی نہیں اور جو مالدار زکوٰۃ نکالتے بھی ہیں تو وہ اونچی پونی رقمیں کسی بھی نیک کام میں صرف کر کے اپنے دل میں مطمئن ہو جاتے ہیں کہ ہم نے زکوٰۃ

نکال دی حالانکہ زکوٰۃ کے ادا ہونے کے لئے ان مخصوص مستحقین زکوٰۃ کو مالک بنانا ضروری ہے جن کی قرآن کریم نے تعیین کی ہے ہر کار خیر میں زکوٰۃ صرف نہیں کی جاسکتی۔

اس وقت جن چند خاندانوں کے ہاتھوں میں سابقہ حکومت کی غلط پالیسی کی وجہ سے ملک کا تمام سرمایہ جمع ہو گیا ہے اگر وہ خدا کو حاضر و ناظر جان کر اپنے پورے سرمایہ کا چالیسواں حصہ اور زراعتی پیداوار کا دسواں یا بیسواں حصہ نکال کر اپنے اپنے حلقوں کے مستحقین زکوٰۃ ضرورت مندوں میں تقسیم کر دیں تو بڑی حد تک ملک کا فقر و افلاس دور ہو سکتا ہے اور وہ خود اکتنا زر کے قومی جرم کی دنیوی سزا (یعنی کسی عوامی حکومت کے ان کے اموال و املاک پر زبردستی قبضہ کر لینے) سے اور آخرت کے روگئے کھڑے کر دینے والے عذاب سے نجات پاسکتے ہیں۔

صدقات واجبہ

اسلامی شریعت نے مختلف عنوانات سے موقت اور غیر موقت صدقات اور کفارات (یعنی بطور عفویت مالی سزا) بہت کثرت سے مسلمانوں کے ذمے عائد کئے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے بھی آس پاس کے حاجتمندوں کی کافی حد تک معاشی اعانت ہو سکتی ہے۔

① موقت صدقات واجبہ

موقت صدقات واجبہ میں عید الفطر کے موقعہ پر صدقہ فطر سب ہی مسلمان نکالتے ہیں، اگر پیشہ ور بھکاریوں کو دینے کے بجائے اپنی ذاتی واقفیت کے تحت عید کی نماز سے پہلے سامان عید سے محروم حاجتمندوں کو منظم طریق پر پہنچا دیا کریں تو وہ بھی کچھ نہ کچھ عید کے اسلامی تہوار منانے کا سامان مہیا کر کے اپنے خوش حال بھائیوں کے ساتھ عید کی خوشیاں مناسکیں کہ یہی اس صدقہ کو واجب فرمانے کا مقصد ہے، مگر برا ہو ہماری دینی شعائر کی روح سے بے خبری اور بے اعتنائی کا کہ صدقہ فطر نکالتے ہیں اور عموماً بے مصرف ضائع ہوتا ہے یا اہتمام و تنظیم نہ ہونے کی وجہ سے خاطر خواہ مقصد حاصل نہیں ہوتا جس کے لئے صاحب شریعت علیہ الصلاۃ والسلام نے صدقہ الفطر کو واجب فرمایا ہے۔

اسی طرح ”عید قربان“ کے موقع پر ملحدین کے مخالف پروپیگنڈے اور حکومت کے رکاوٹیں کھڑی کر دینے کے باوجود عید الاضحیٰ پر پورے ملک میں مسلمان ہزاروں قربانی کے جانور ذبح کرتے ہیں اگر مسلمان اس قربانی کے معاشی افادے (فقراء اور مساکین کی اعانت) کو سامنے رکھ کر قربانی کا گوشت صرف ان غریب اور نادار بھائیوں کے گھر پہنچائیں جو قربانی نہیں کر سکتے تاکہ وہ بھی فراخی کے ساتھ گوشت کھا سکیں اور چرم قربانی نیز قربانی کے جانور کے باقی قابل فروخت اجزا پورے اہتمام اور تنظیم کے ساتھ فروخت کر کے اس لاکھوں روپے کی رقم خطیر اور سالانہ خدائی گرانٹ سے خستہ حال اور ضروریات زندگی سے محروم لوگوں کی معاشی اعانت کریں تو سینکڑوں خاندان اسی ایک واجب صدقہ کے ذریعہ فقر و افلاس کے چنگل سے رہائی پاسکتے ہیں خصوصاً حج، کہ مناسک حج کے طور پر منیٰ میں کی جانے والی قربانی کے جانوروں کا گوشت و پوست تو اس بُری طرح ضائع اور برباد ہوتا ہے کہ اس فاقہ مست مسلمان قوم کی اس بے حسی پر ہر باشعور انسان انگشت بدنداں ہے۔

اس میکا کی ترقی کے دور میں ایسی خود کار مشینیں ایجاد ہو چکی ہیں جو ذبح شدہ جانور کی کھال رووہ اور ہڈیوں وغیرہ کو چند سیکنڈوں میں الگ اور قابل استفادہ صورت میں مہیا کر سکتی ہیں سعودی حکومت ہر قسم کی ضروریات زندگی میں کام آنے والی مشینیں مغربی ممالک سے درآمد کر رہی ہے مگر اس دینی اور قومی سرمایہ کے ضیاع کا اسے احساس تک نہیں ہوتا۔

② غیر موقت صدقات واجبہ !

اسلامی تعلیمات میں خدا کی نافرمانی اور ارتکاب گناہ کی دنیوی و اخروی سزا سے بچنے اور معصیت و گناہ کے ازالہ (عفو) کا ذریعہ ارحم الراحمین نے صدق دل سے توبہ اور استغفار تجویز فرمایا ہے لیکن اسی کے ساتھ ساتھ رزاق مطلق پروردگار نے اپنے حاجتمند بندوں کی حاجت روائی کی حکمت کے تحت بعض معصیوں اور نافرمانیوں کے ارتکاب کرنے پر مالی کفارات بھی واجب فرمائے ہیں اسی طرح بعض عظیم طاعات کی توفیق دینے یا مرادوں کے پورا فرمادینے کے شکرانہ کے طور پر قربانی (جس کو فقہ کی اصطلاح میں ”دم شکر“ کہتے ہیں) یا مالی صدقات بھی واجب فرمائے

ہیں تاکہ وقتاً فوقتاً ان کے ذریعہ ضروریات زندگی سے محروم خلق خدا کی معاشی اعانت ہوتی رہے۔
غرض قوم کے ارباب اموال اور خوشحال لوگوں کے اموال میں سے معتد بہ رقم زکوٰۃ،
عشر، قربانی اور صدقات و نذور وغیرہ کے عنوان سے نکالتے رہنا پروردگار عالم نے ان دولت مندوں
اور خوشحال لوگوں پر فرض قرار دیا ہے اگر یہ طبقہ اپنے اموال میں سے یہ رقم دیانتداری کے ساتھ
نکالتا اور مستحقین پر اہتمام و احتیاط کے ساتھ خرچ کرتا رہے تو اسلامی ملک میں فقر و افلاس کا مسئلہ
بطریق احسن حل ہو سکتا ہے۔

مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ مسلمانوں کے مالدار اور خوش حال طبقہ کا ضمیر مردہ نہ ہو گیا
ہو اور ملک کی ۹۰ فیصد غذا، دوا، لباس اور مکان سے محروم خلق خدا کی حالت زار کا احساس ان کے
باحیث دلوں میں موجود ہو۔

مگر وائے محرومی! کہ اس دولت کے نشہ میں مست طبقہ کی بے حسی اس حد تک پہنچ گئی
ہے کہ خدائی قہر ہی ان کی آنکھیں کھول سکتا ہے۔ العیاذ باللہ والیہ المشتکی

میراث

قرآن حکیم نے جن مختلف قسم کے انفاقات کا جائز مختلف عنوانات کے ساتھ ذکر فرمایا
ہے اور پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انواع و اقسام اموال اور ان پر وجوب زکوٰۃ کے جو
تفصیلی احکام بیان فرمائے ہیں اگر مسلمان سرمایہ دار اور جاگیردار صدق دل سے ان پر عمل کرتے
رہیں تو ملک کی دولت قومی معیشت میں قطعاً گردش کرتی رہے اور سرمایہ برابر دست بدست متحرک
رہے چند ہاتھوں یا چند خاندانوں میں سرمایہ رک ہی نہیں سکتا اور اگر اتفاقاً کسی فرد کے پاس رک
بھی جائے یعنی ان انفاقات اور زکوٰۃ و صدقات ادا کرتے رہنے کے باوجود سرمایہ جمع ہو بھی جاتا
ہے تو اس کی وفات کے بعد اسلامی احکام کے مطابق میراث تقسیم کرنے کے بعد وہ سرمایہ خواہ کسی
بھی صورت میں ہو متفرق اور متعدد ملکیتوں میں تقسیم ہو کر حرکت میں آجاتا ہے تمام املاک کے
ایک فرد (مرنے والے) کے بجائے متعدد افراد، ذکور و اناث (مرد بھی عورتیں بھی) مالک بن
جاتے ہیں اور انجماد دولت کی بیخ کنی ہو جاتی ہے۔

اگر پاکستانی حکومت ملک کی موجودہ جاگیرداروں کو غیر اسلامی اور ظالمانہ طریق
پر (جس کا نام غیر اسلامی حکومتوں نے ”قومیانہ“ رکھا ہے) قبضہ میں لینے اور غصب کرنے کے
بجائے (جس کا ملک کے تمام جاگیرداروں اور زمینداروں کو صرف تین پشتوں کی املاک کو شرعی
طریق تواریث کے مطابق تقسیم کرنے کے احکامات جاری کر دے تو ملک کی موجودہ جاگیریں اور
زمینداریاں (جو سینکڑوں مربعوں اور ہزاروں ایکڑ زمین کے رقبہ پر مشتمل ہیں) سب کی سب
خالص اسلامی طریق پر تقسیم ہو کر خود بخود ختم ہو جائیں اور سینکڑوں ہزاروں زمین سے محروم لوگوں
کے پاس زمینیں پہنچ جائیں اور مٹھی بھر جاگیرداروں اور زمینداروں کی معاشی گرفت بلکہ
استحصا سے خدا کی مخلوق آزاد ہو جائے۔

غرض اسلام کے معاشی نظام کو استوار رکھنے اور منصفانہ تقسیم دولت کے یہ تین بنیادی
اصول ہیں:

① مسلمان صاحب مال کی ضروریات سے زائد اموال کا مختلف مدت میں
انفاق (خرچ کرتے رہنا)

② صاحب نصاب مسلمان مالداروں کے نمو پذیر اموال اور پیداوار میں سے زکوٰۃ
اور عشر یا نصف عشر اور صدقات واجبہ کا ادا کرتے رہنا۔

③ مسلمان مرنے والے کی تمام املاک کی وراثت (ذوی الفروض، عصباء اور ذوی
الارحام) پر حسب قاعدہ شرعیہ تقسیم کرنا۔

ان تینوں اصول پر عمل کرنے کی صورت میں کسی اسلامی ملک میں اکتنا زر یعنی قومی
سرمایہ کے چند ہاتھوں یا چند خاندانوں میں سمٹ کر جام ہو جانے کا کوئی امکان باقی نہیں رہتا، اور
نہ ملک کے ۹۰ فیصد افراد فقر و افلاس کی انسانیت سوز اور مذہب دشمن لعنت میں گرفتار ہو سکتے ہیں
اور نہ اس اسلامی ملک میں اشتراکیت اور سوشلزم کے پردہ پیگنڈے کے لئے فضا سازگار ہو سکتی
ہے، اور نہ ملک میں معاشی بحران کا وہ آتش فشاں پہاڑ پھٹ سکتا ہے جس کا لادال ملک کے امن و
سلامتی کو پھونک سکے جس کا بھیانک منظر فوجی حکومت قائم ہونے سے پہلے ہم دیکھ چکے ہیں۔

اسلام میں معاشی مساوات اور عدل کا مطلب

یاد رکھئے معاشی مساوات اور عدل و انصاف کا یہ مطلب ہر گز نہیں ہے کہ ملک کے تمام افراد (اعلیٰ سے ادنیٰ تک) ایک ہی قسم کی خوراک کھائیں ایک ہی قسم کا لباس پہنیں ایک ہی قسم کے مکان میں رہیں اور سب کے سب یکساں لوازمات زندگی کے مالک ہوں اگر کسی کا رخانہ کے مالک کے پاس رہنے کے لئے بنگلہ ہے تو ویسا ہی بنگلہ کارخانہ کے ہر مزدور اور ملازم کے پاس ہونا چاہیے اگر کارخانہ کے منیجر کے پاس کار ہے تو ہر مزدور کے پاس ویسی ہی کار ہونی چاہیے اگر ایک ماہر فن اور آزمودہ کار کار گیر کو ہزار روپے ماہوار تنخواہ ملتی ہے تو اس کارخانہ کے ہر ایک پاسبان اور چوکیدار کو بھی ایک ہزار روپے ماہوار تنخواہ ملنی چاہئے اسی طرح اگر ایک دس مربع زمین کے مالک زمیندار کے پاس رہنے کے لئے بنگلہ ہے کار ہے یا گھوڑی ہے تو اس کے ہر مزارع اور کاشتکار کے پاس ایسا ہی بنگلہ ایسی کار یا گھوڑی ہونی چاہئے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

اس قسم کی مساوات تو قانون فطرت کے بالکل خلاف اور قوم و ملک کے افراد کی ابھرتی ہوئی امنگوں، متنوع صلاحیتوں اور اہلیتوں پر ظلم بلکہ ان کی تیج کنی کے مترادف ہے اور زندگی کے مختلف شعبوں اور گونگوں شعبہ ہائے معیشت کی ہمہ گیر ترقی کو مسدود کر دینے کے ہم معنی ہے جو سب سے بڑا قومی معیشت پر ظلم بلکہ جرم ہے، حقیقت یہ ہے کہ:

ہر کے راہبسر کارے ساختند

قدرت خداوندی نے ہر انسان میں فطری طور پر زندگی کے شعبوں میں سے کسی نہ کسی شعبہ کے ذریعہ کسب معاش کی ایسی خاص اہلیت اور صلاحیت ودیعت فرمائی ہے کہ دوسرے انسان میں ویسی اہلیت و صلاحیت نہیں ہوتی اور پھر گونا گوں قسم کے ادنیٰ و اعلیٰ روزی حاصل کرنے

کے جائز اور حلال راستے اس مختلف صلاحیتوں اور اہلیتوں کی مالک مخلوق کے لئے کھول دیئے تاکہ ہر شخص اپنی مخصوص صلاحیت اور اہلیت کے مطابق کسب معاش کا راستہ اختیار کرے اور زیادہ سے زیادہ فراخ روزی اور خوشحال زندگی حاصل کرنے کی غرض سے زیادہ سے زیادہ محنت و مشقت اور عرق ریزی سے کام کر لے اور اسی طرح ان مختلف اور متنوع صلاحیتوں اور اہلیتوں کے مالک لوگوں کی کارکردگی منظر عام پر آتی رہے اور قومی و ملکی معیشت کا ہر شعبہ روز افزوں ترقی کرتا رہے اور قومی زندگی کا معیار اس فطری طریق پر آپ سے آپ تر بلند سے بلند تر ہوتا رہے اسی لئے علیم و حکیم پروردگار نے ہر انسان کی فطرت میں فراخ روزی اور خوشحال زندگی بسر کرنے کا فطری جذبہ ودیعت فرمایا ہے حلال ذرائع سے زیادہ سے زیادہ خوشحال زندگی حاصل کرنے کی ہمت افزائی فرمائی ہے راہبانہ قناعت کی نہایت لطیف پیرایہ میں تیج کنی کی ہے ارشاد ہے:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ

الرِّزْقِ﴾ [الاعراف: ۳۲]

ترجمہ: (اے نبی) کہہ دو: کس نے حرام کیا ہے اللہ کی (عطاء کی ہوئی) زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہے اور پاکیزہ رزق (کھانے پینے کی چیزوں) کو۔

ہاں حرام خوری سے بچانے اور حرام ذرائع معاش سے محفوظ رکھنے کی غرض سے ہوس زرا ندوزی اور اسراف و فضول خرچی سے بڑی شدت سے منع فرمایا ہے آپ پڑھ چکے ہیں کہ ”کلوا و اشربوا“ کے اذن کے ساتھ ہی ساتھ ”ولا تسرفوا“ کا قدغن ضرور لگا ہوا ہے اور اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا بلکہ: ”اِنَّ الْمُبَذِّرِیْنَ کَانُوا اِخْوَانَ الشَّیَاطِیْنِ“ کا بھی اضافہ فرما دیا ہے بلکہ اسراف سے تو امور خیر تک میں خرچ کرنے کی صورت میں بھی منع کیا ہے اور اس کے انجام پر متنبہ فرمایا ہے ارشاد ہوا:

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ

فَتَقْعَدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الاسراء: ۲۹]

ترجمہ: اور نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی گردن سے اور نہ اس کو بالکل ہی کھول دے کہ تو بیٹھ رہے قابل ملامت بنکر (یا) نکما بنکر (یعنی بخل و امساک کے تسلط کی صورت میں

قابل ملامت اور فضول خرچی کی صورت میں نکما اور بے فیض بن جائے۔

اسی طرح حرص و طمع مال و زر کی جو اس طلب روزی فراخ کے حد اعتدال سے متجاوز ہو جانے کا نتیجہ ہیں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث میں بڑی سختی سے شاعت بیان کی گئی ہے۔

مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی امت کو متنبہ فرماتے ہیں:

”لا اخشئ علیکم الفقر ولكن اخشئ علیکم الدنيا اذا
هي حيزت لکم فتتنا فسوا فیها کما تنافس من کان قبلکم
فتهلککم کما اهلکتهم“ ط

ترجمہ: مجھے تمہارے اوپر فقر اور تنگدستی سے مضرت کا اندیشہ نہیں بلکہ مجھے تو ڈر دنیا کے مال و دولت سے ہے کہ وہ (تمہارے قدموں میں) اکٹھی کر دی جائے تو تم ایک دوسرے سے بڑھنے کی دھن میں لگ جاؤ جیسے تم سے پہلی قومیں دنیا کی دھن میں لگ گئی تھیں پس تمہیں ایسے ہی ہلاک کر ڈالے جیسے ان کو ہلاک کر دیا غرض حد اعتدال میں رہتے ہوئے فراخ روزی اور خوش حال زندگی کی طلب عین فطری جذبہ اور قوی سطح پر معیار زندگی کے قدرتی طور پر رفتہ رفتہ بلند ہوتے رہنے کا ذریعہ ہے اس لئے معاشی مساوات اور عدل کے معنی یہ ہے کہ نظام معیشت ایسا ہونا چاہیے کہ ہر فرد کو اپنی فطری صلاحیت و اہلیت بروئے کار لانے کے مواقع بلا مزاحمت میسر ہوں اور ہر شخص کو اپنی محنت کا پورا پورا معاوضہ ملتا رہے یہی حقیقی معاشی مساوات ہے اور یہی فطری عدل و انصاف اور یہی قانون قدرت کا تقاضا ہے۔

اجتماعی زندگی میں طبقاتی تفاوت اور

معیار زندگی کا فرق ناگزیر ہے

علمائے معاشیات اس پر متفق ہیں کہ جیسے انسان کی بنیادی ضروریات تین ہیں: غذا، لباس اور مسکن، ایسے ہی انسانی معیشت کے اساسی شعبے بھی تین ہیں اور ان تینوں شعبوں سے کسب

ومعاش کرنے والے انسان بھی اصولاً تین طبقوں پر منقسم ہیں، تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ خالق کائنات اپنے ارشاد گرامی:

﴿ولقد مکناکم فی الارض وجعلنا لکم فیہا معایش قلیلاً

ما تشکرون﴾ [الاعراف: ۱۰]

ترجمہ: اور یہ حقیقت ہے کہ ہم نے تم کو زمین میں (تصرف کی) پوری قدرت دے دی ہے اور اسی زمین میں تمہاری روزی کے وسائل رکھ دئے ہیں (مگر) تم اس کا شکر ادا نہیں کرتے۔

کے تحت انسانی معیشت کا نظام استوار اور محکم بنیادوں پر قائم رکھنے کیلئے فطری طور پر تین قسم کی صلاحیتوں اور اہلیتوں کے مالک انسان پیدا فرمائے ہیں۔

① پہلا طبقہ: ایسی مخصوص فطری صلاحیتوں اور اہلیتوں کے مالک لوگ جو (خالق کائنات نے انسانی زندگی اور اس کے لوازمات کو مہیا کرنے کے لئے زمین میں، پہاڑوں میں، سمندروں میں جو خام اشیاء پیدا کی ہیں یا پیدا کرنے کی صلاحیت ان میں رکھی ہے) اس خام پیداوار کو فراخ روزی اور خوشحال زندگی حاصل کرنے کے فطری جذبہ کے تحت اپنی ان تھک سہی اور کارکردگی سے قابل انتفاع صورت میں لاتے رہیں یہ انسانی معیشت کا پہلا شعبہ ہے زراعت، شجرکاری، باغبانی، کان کنی، گلہ بانی، ماہی گیری غوطہ زنی وغیرہ شعبے اس کے تحت داخل ہیں۔

② اس طبقہ کی مہیا کردہ خام اشیاء، انسانی صنعت اور تصرف کے بغیر انسان کے لئے قابل انتفاع نہیں ہوتیں غلہ کو جب تک پیسا نہ جائے اور اس سے روٹی نہ پکائی جائے انسان نہیں کھا سکتا روٹی یا اون سے جب تک کپڑا نہ بنا جائے انسان اپنا جسم نہیں ڈھانپ سکتا، سردی گری سے نہیں بچ سکتا لکڑی کو جب تک چیرا اور تراشا نہ جائے اور تعمیرات میں یا دوسری ضروریات میں کام آنے والی شکلوں میں تبدیل نہ کیا جائے انسان مسکن اور اس کے متعلق ضروریات زندگی کے لئے اس کا استعمال نہیں کر سکتا۔ سونا چاندی لوہا بیتل وغیرہ معدنی دھاتوں کو جب تک ضروریات زندگی میں کام آنے والے اوزار و آلات، اسلحہ جنگ، ظروف و آدانی اور زیورات وغیرہ کی شکل میں ڈھالا نہ جائے ان سے انسان انتفاع نہیں کر سکتا اس لئے علیم و حکیم

رب العالمین نے کچھ انسان فطری طور پر ایسی صلاحیتوں اور اہلیتوں کے مالک پیدا فرمائے جو خام اشیاء کو انسانی ضروریات زندگی اور ان کے لوازمات میں کام آنے والی صورتوں میں تبدیل کرنے کی اہلیت رکھتے ہوں اور کسب معاش کی خلقی احتیاج اور زیادہ سے زیادہ فراخ روزی اور خوشحال زندگی حاصل کرنے کے فطری جذبہ کے تحت اپنی اہلیتوں اور صلاحیتوں کو خام اشیاء سے نو بنو مصنوعات پیدا کرنے میں صرف کرے یہ انسانی معیشت کا دوسرا شعبہ ہے تمام صنائع و حرف ادنیٰ سے لیکر اعلیٰ تک سب اس کے تحت داخل ہیں۔

انسانی ذہن و فکر اور قوت دریافت و قوت ایجاد و اختراع جوں جوں ترقی کرتی گئی نیز ضروریات و لوازمات زندگی کا تنوع جس قدر بڑھتا گیا اس قدر صنعتوں کا دامن وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا، صنعت کاروں نے فراخ سے فراخ تر روزی کمانے اور آمدنی بڑھانے کے فطری جذبے کے تحت اپنی کارکردگی کو بڑھانے صنعتی پیداوار میں اضافہ کرنے کی غرض سے مشینیں ایجاد کرنا اور انسانوں کے بجائے ان سے کام لینا شروع کر دیا یہاں تک کہ آج کی دنیا میں انسانی معیشت کے اندر سب سے زیادہ وسیع اور اہم حصہ صنعت و حرفت کا ہے۔

③ طبقہ جومین سے پہاڑوں سے اور سمندروں سے خام پیداوار برآمد کرتا ہے اس کا ان لوگوں سے خرید کر ایک خطے سے دوسرے خطے میں اور ایک ملک سے دوسرے ملک میں پہنچا بازاروں اور منڈیوں میں لاکر صنعت کاروں کے ہاتھ فروخت کرنا اسی طرح دوسرے طبقے یعنی کاریگروں اور صنعت کاروں کی پیداوار مصنوعات کو ضرورت مندوں تک پہنچانا اور ان کے ہاتھ فروخت کرنا انسانی معیشت کا ایک مستقل اور پہلے دونوں شعبوں سے بالکل مختلف شعبہ ہے خالق کائنات نے اس شعبے کے لئے انسانوں میں مخصوص صلاحیتوں اور اہلیتوں کا مالک ایک طبقہ ایہ پیدا فرمایا ہے جو اپنے معاشی مفاد اور فراخ سے فراخ تر روزی کے فطری جذبہ کے تحت خام پیداوار اور مصنوعات کی نفع بخش طریق پر خرید و فروخت کرنے کی خاص اہلیت کا مالک ہے اس کو ذریعہ معاش اور خوشحال زندگی بسر کرنے کا وسیلہ یہی خام اشیاء اور صنعتی پیداوار کی درآمد و برآمد ہے اس کا نام معاشیات کی اصطلاح میں تجارت ہے۔

ہم آگے بڑھنے سے پہلے آپ سے درخواست کریں گے کہ آپ آیت کریمہ یا اس کے اردو ترجمہ کو دوبارہ پڑھیں اور سمجھیں کہ اللہ جل شانہ کے انسان کو زمین پر قدرت دینے اور اس میں معاش (معیشت کے طریقے) تجویز کرنے کا مطلب یہی ہے کہ ہم نے تم کو فطری طور پر ایسے مختلف اور متنوع صلاحیتوں اور اہلیتوں کا مالک بنا کر پیدا کیا ہے کہ تم میں سے ہر شخص کسب معاش اور فراخ روزی کے فطری جذبہ کے تحت اپنی اپنی اہلیت و صلاحیت اور فطری رجحانات کے مطابق انسانی معیشت کے شعبوں میں سے موزون ترین شعبہ میں اپنی کارکردگی کو بروئے کار لائے اور مجموعی طور پر تم سب کی کارکردگی سے انسانی معیشت کا نظام محکم بنیادوں پر نہ صرف استوار رہے بلکہ برابر ترقی کرتا رہے یہ تو ایک جملہ مقررہ تھا۔

بہر حال آپ نے دیکھا کہ انسانوں کی یہ تینوں معاشرتی طبقے (جو انسانی نظام معیشت کے سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں) اپنی اپنی فطری صلاحیت و اہلیت کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور کارکردگی اور دائرہ کار کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں، رہن سہن غذا، لباس، مسکن وغیرہ اطوار زندگی کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں ان کا معیار زندگی بھی ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ فراخی اور خوشحالی کے مظاہر بھی نوعیت کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف ہیں مثلاً کسانوں اور ان کے متعلقین کے لئے دیہاتوں کی کھلی فضاء میں سکونت سادہ مگر قوی اور دیر ہضم غذا مختصر سا لباس ان کی سخت کوشی اور مشقت کشی کے لئے موزوں ہیں سامان راحت و آسائش ان کی کارکردگی کے لئے سخت مضر ہے ان کی خوشحالی اور تمول کے مظاہر ان کی کھیتوں کی مویشیوں کی آلات و لوازمات کاشتکاری کی اور آب پاشی کے لئے کنوؤں کی کثرت اور فراوانی ہے اس کے برعکس تاجروں کے کاروبار کے لئے ایسے شہروں میں رہائش جہاں بڑی بڑی منڈیاں ہوں آڑھتیں ہوں پر رونق بازار ہوں ملکی و غیر ملکی مال تجارت کی دستیابی کی اور وسائل حمل و نقل کی سہولتیں اور درآمد و برآمد کی آسانیاں میسر ہوں ضروری ہے ان کے لئے ہلکی اور زود ہضم غذا، باوقار لباس، پختہ اور پر تکلف مکان اور آسائش و آرام کے سامان کی فراوانی ان کے کاروبار کی سادھ قائم رکھنے کیلئے نہایت ضروری ہے ان کے تمول اور خوشحالی

کے مظاہر پختہ حویلیاں گودام اور ملکی و غیر ملکی اموال تجارت کی فراوانی ہو، یہی فرق و تفاوت بنیادی ضروریات کی نوعیت کے لحاظ سے صنعت کار طبقے میں پایا جانا ناگزیر ہے کارگروں اور صنعت کاروں کے لئے اس خطہ میں سکونت مفید ہے جہاں صنعتی مراکز ہوں خام پیداوار کی درآمد اور تیار شدہ مصنوعات کی برآمد اور حمل و نقل کی سہولتیں اور آسانیاں میسر ہوں زندگی اور لوازمات زندگی ان کی کارکردگی کے لئے بھی محنت کش (طبقہ کسانوں، کان کنوں، گلہ بانوں ماہی گیروں وغیرہ) کے مانند زیادہ اور صحت بخش مفید ہیں، راحت و آسائش کے سامان انکی کارکردگی کے لئے بھی مضر ہیں۔

بہر حال مجموعی طور پر انسانی معیشت کے نظام کے محکم بنیادوں پر قائم و استوار ہونے کے لئے یہ طبقاتی فرق اور اختلاف از بس ضروری اور فطری ہے اس طبقاتی تفاوت کے بغیر انسانی معیشت کا نظام قائم ہی نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ برقرار و استوار رہے اسی طرح ہر طبقہ کے افراد میں بھی شخصی طور پر صلاحیت و اہلیت کارکردگی میں اعلیٰ ادنیٰ اور متوسط درجات کا فرق اور اس فرق کے نتیجے کے طور پر ان کی کارکردگی میں، سخت کوشی و مشقت میں اور زیادتی پیدا اور میں بھی اعلیٰ ادنیٰ اور متوسط درجات کا فرق اور تفاوت ناگزیر ہے اور اسی بنا پر افراد کی مزدکار یعنی آمدنی اور تمول میں بھی اعلیٰ ادنیٰ اور متوسط درجات کا فرق اور تفاوت لازمی ہے یعنی اعلیٰ درجہ کی صلاحیت و اہلیت کے مالک افراد کو قدرتی طور پر زیادہ سے زیادہ محنت و مشقت اٹھانے اور بہتر سے بہتر کام کرنے کی بنا پر ان کی محنت کا صلہ بھی۔۔۔۔۔ دوسرے افراد کی بہ نسبت زیادہ سے زیادہ ملنا چاہیے تاکہ قومی معیشت کی سطح ان افراد کی ہمت افزائی کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ بلند ہوتی رہے یہی صورت حال قومی معیشت کے ہر شعبہ میں ہونی چاہیے تاکہ مجموعی طور پر قومی معیشت برابر ترقی پذیر رہ سکے۔

یہ وہ قدرتی اور فطری نظام ہے کہ اس کے خلاف ورزی افراد کی ہمت کو پست اور نشاط کار کو ختم اور ان کو کام چور بنا دینے کا موجب اور قومی معیشت کے انحطاط کا باعث ہوگی، جو سب سے بڑا ظلم بلکہ قومی جرم ہے۔

لہذا اس فطری تفاوت اور فرق کی بناء پر نہ ان تینوں طبقات کا معیار زندگی ہی یکساں

ہو سکتا ہے نہ ہی ہر طبقہ کے افراد کی مزدکار یعنی آمدنی کا معیار یکساں ہو سکتا ہے، اور نہ ہی خوشحالی اور تمول کا معیار یکساں ہو سکتا ہے یہی مطلب ہے خالق کائنات کے اس ارشاد کا:

﴿وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ [النحل: ۱۴]

ترجمہ: اللہ نے ان میں سے بعض کو بعض پر روزی میں فضیلت دی ہے۔

اور چونکہ قومی معیشت کے ان تینوں شعبوں میں مذکورہ بالا تینوں طبقوں کے اعلیٰ درجہ کی صلاحیتوں کے مالک افراد اپنی کارکردگی کو زیادہ سے زیادہ حد تک پہنچانے میں اپنے طبقہ کے ادنیٰ درجہ کے افراد کے تعاون کے محتاج ہیں اور وہ ادنیٰ درجہ کے افراد اپنی فطری پستی کی بناء پر حصول معاش کی کمی کی مکافات کرنے میں ان اعلیٰ درجہ کے افراد کے تعاون کے محتاج ہیں اس لئے خالق کائنات نے اس دو طرفہ احتیاج کو پورا کرنے کے لئے فطری طور پر ان دونوں قسم کے افراد کے درمیان باہمی تعاون کا قدرتی رشتہ پیدا فرمایا ارشاد ہے:

﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ

لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَكَنًا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا

يَجْمَعُونَ﴾

[الرّحرف: ۳۲]

ترجمہ: کیا وہ تمہارے رب کی رحمت (نبوت و رسالت) کو تقسیم کرنے بیٹھے ہیں حالانکہ دنیا کی زندگی میں ان کی معیشت کی تقسیم بھی ہم ہی نے کی ہے اور بعض کے درجے (معیشت کے اعتبار سے) بعض پر بلند کئے ہیں تاکہ ایک دوسرے کے کام کرے اور تمہارے رب کی رحمت ان کی جمع کردہ دولت سے (بدرجہا) بہتر ہے۔

غیر مناسب نہ ہوگا اگر ہم اس قانون فطرت اور آیت کریمہ کی روشنی میں ایک سابقہ فقرہ کا اعادہ کردیں:

معاشی مساوات اور عدل کے معنی یہ ہیں کہ قوم کے ہر فرد کو اپنی فطری صلاحیت اور اہلیت کو بروئے کار لانے کے مواقع بلا مزاحمت میسر ہوں اور ہر فرد کو اپنی محنت کا پورا پورا معاوضہ بغیر کسی حق تلفی کے ملتا رہے یہی حقیقی معاشی مساوات ہے، اور یہی عدل و انصاف ہے اور یہی

قانون قدرت کا تقاضا اور یہی نظام معیشت کو فساد سے محفوظ اور ترقی پذیر رکھنے کا واحد وسیلہ ہے۔ غور فرمائیے کہ مذکورہ بالا قومی معیشت کے طبقات اور ہر طبقے کے افراد کے لئے اپنی صلاحیت و اہلیت کو بروئے کار لانے اور اس میں ہر طرح کی محنت و مشقت برداشت کرنے کا محرک صرف فراخ روزی حاصل کرنے اور خوشحال زندگی بسر کرنے کا فطری جذبہ ہے اور یہی جبلی داعیہ اس کی تمام تر سخت کوشی مشقت کشی اور روزی کمانے کی انتھک کوشش میں کارفرما ہیں جس قدر اس جذبہ کی ہمت افزائی کی جائے اس قدر افراد و طبقات کی کارکردگی میں اضافہ ہوگا اور قومی معیشت میں ترقی ہوگی اسی ہمت افزائی کی غرض سے ہمیشہ حسن کارکردگی پر مقررہ معاوضہ کے علاوہ انعامات دیئے جاتے ہیں۔ حکمائے اخلاق نے کسی کو اس کے حق سے کچھ زائد دینے کا اصطلاحی نام تفضل رکھا ہے اور اس کو اخلاق فاضلہ کی ایک مستقل نوع قرار دیا ہے ایسی صورت میں افراد کی شخصی ملکیت کی نفی کر دینا اور ان کو اپنی محنت سے حاصل کردہ کمائی میں حسب منشاء تصرف کے اختیار سے محروم کر دینا یقیناً قانون فطرت کے خلاف اور تمدنی حکمت کے منافی ہے۔ اور نہ صرف ظالمانہ فعل بلکہ قومی معیشت کے نقطہ نظر سے بہت بڑا قومی جرم ہے۔ اسلام نہ صرف افراد کی ملکیت کو تسلیم کرتا ہے بلکہ حلال اور جائز طریقوں سے حاصل شدہ فراخ روزی اور مال و اولاد کو اللہ تعالیٰ کا فضل و انعام قرار دیکر باب اموال و اولاد کو شکر نعمت ادا کرنے کی ترغیب دیتا ہے۔ قرآن کریم کا ارشاد ہے:

﴿وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرِزْقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ [النحل: ۷۲]

ترجمہ: اور اللہ نے تم ہی میں سے تمہاری بیویاں پیدا کی اور تمہاری بیویوں سے تمہارے بیٹے پوتے پیدا کئے اور حلال و پاکیزہ روزی عطاء کی پس کیا وہ باطل پر ایمان لاتے ہیں اور خدا کی (اس نعمت) کی ناشکری کرتے ہیں۔

اسلام نماز سے فارغ ہو کر تلاش معاش میں نکل جانے کا حکم دیتا ہے مگر ساتھ ہی متنبہ کرتا ہے کہ دیکھو ایسے منہمک نہ ہو جانا کہ روزی دینے والے کو بھلا بیٹھو۔ ارشاد ہے:

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ

فَضْلِ اللَّهِ وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الحجۃ: ۱۰]

ترجمہ: پس جب تم نماز پڑھ چکو تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل (رزق حلال) تلاش کرو اور اللہ کو تو (ہر حالت میں) کثرت سے یاد کرتے رہا کرو تا کہ تم فلاح پاسکو۔ آیت ذیل میں تلاش معاش کے لئے سفر کرنے والوں کو فراخ روزی حاصل کرنے کی ترغیب دیتا ہے مگر ساتھ ہی مرنے کے بعد خدا کے سامنے پیش ہونے کو بھی یاد دلاتا ہے:

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [المالك: ۱۵]

ترجمہ: وہ وہی خدا ہے جس نے زمین کو تمہارا فرمانبردار بنا دیا پس اس کی بلند یوں (اور پستیوں) میں چلو پھرو (سفر کرو) اور روزی حاصل کرو (مگر یاد رکھو) اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

مگر اسی کے ساتھ ساتھ زیادہ سے زیادہ خرچ کرنے کی بھی ترغیب دیتا ہے (جیسا کہ آپ انفاق کی بحث میں پڑھ چکے ہیں) فراوانی مال و دولت کی مضرتوں سے جن میں سب سے زیادہ دور رس اور جب مال اور ہوس زراں روزی ہے معاشرہ کو محفوظ رکھنے کی غرض سے سختی کے ساتھ زراں روزی سے منع کرتا ہے اسی طرح ایک طرف اسراف و تبذیر سے اور دوسری طرف بخل و امساک سے منع کرتا ہے اور اعتدال کے ساتھ خرچ کرتے رہنے کو خدا کا قرب حاصل کرنے اور عباد الرحمن کے مقدس زمرہ میں شامل ہونے کا ذریعہ قرار دیتا ہے۔ (قرآن کریم کی آیات اس سلسلہ میں آپ انفاق کے آخر میں پڑھ چکے ہیں۔

اسلامی معاشیات

خدمت

(مزدوری، نوکری، پیشے اور حرفے سب ہی معاشی دولت ہیں)

علم معاشیات کی اصطلاح کے مطابق خدمت (یعنی معاوضہ حاصل کرنے کی غرض سے دوسرے کے لئے کام کرنا جس کو عرف میں مزدوری یا نوکری کہا جاتا ہے) بھی ایک طریق پیدائش دولت ہے، اس لئے کہ اس خدمت میں خدمت کرنے والے کی معاشی احتیاج پورا کرنے کا وصف بھی پایا جاتا ہے اور قابل استبدال بھی ہے یعنی اس خدمت کے عوض میں خدمت کرنے والا اپنی معاشی ضرورت کو پورا کرنے والی اشیاء خواہ بصورت جنس خواہ بصورت زرفند، حاصل کرتا ہے اور اجیر مزدور یا نوکر کے ساتھ ساتھ یہ خدمت ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل بھی ہوتی ہے، اس لحاظ سے اس میں نقل پذیری کا وصف بھی موجود ہے، اس خدمت میں عامل ”پیدائش“ محنت ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں بھی جس طرح مال ”مستقوم“ قیمت والی شے ہے، اسی طرح انسان کے ”منافع“ بھی مستقوم (قیمت والی شے ہیں) اور جیسے مال کا تبادلہ مال کے ساتھ بیع و شراء کہلاتا ہے، اسی طرح منافع کا تبادلہ مال کے ساتھ اجارہ کہلاتا ہے۔^ط

فرق اتنا ہے کہ بیع و شراء میں تو دونوں طرف مال ہوتا ہے جو لیا اور دیا جاتا ہے اور اجارہ میں ”منافع“ چونکہ بالفعل موجود نہیں ہوتے، ہاں کام ختم ہونے کے بعد وجود میں آجاتے ہیں۔ اس لئے اجارہ ابتداء میں صرف ایک معاہدہ ہوتا ہے جو اجیر اور مستاجر (آجر) کے درمیان کیا جاتا ہے، ہاں انتہاء (کام ختم ہونے پر) عقد بن جاتا ہے، اسی لئے کام ختم

(ط) الإجارة عقد يرد على المنافع بعوض. الهداية، كتاب الاجارات: ۲۹۵/۳، ط:

رحمانیہ کتب خانہ۔

ہونے سے پہلے اجیر معاوضہ (اجرت) کا مطالبہ نہیں کر سکتا^ط، اجارہ کے مفصل احکام کتب فقہ سے معلوم کیجئے^ط، لہذا جس طرح زراعت، صنعت اور تجارت پیدائش دولت کے طریقے اور کسب معاش کے وسیلے ہیں، اسی طرح مزدوری کرنا یا نوکری کرنا بھی پیدائش دولت کا ایک طریقہ اور کسب معاش کا ایک وسیلہ ہے۔

انسان کی تمدنی زندگی میں اس خدمت کی اتنی اہمیت ہے کہ اس کے بغیر عموماً انسان کسی بھی ذریعہ معاش سے روزی نہیں کما سکتا، مثلاً: ایک خود کاشت کرنے والا زمین کا مالک جس کے پاس کھیتی باڑی اور آب پاشی کے تمام لوازمات موجود ہیں، زمین بھی ہے، بیج بھی، ٹیل بھی ہیں اور آب پاشی کے لئے کنواں اور رہٹ بھی ہے، ضروری اخراجات کے لئے سرمایہ بھی ہے، ان تمام عوامل کے موجود ہونے کے باوجود وہ ہاریوں اور مزدوروں کا محتاج ہے جو کھیتی باڑی کے مختلف اور گونا گوں کاموں میں اس کا ہاتھ بٹائیں، اس لئے کہ وہ تنہا ان تمام کاموں کو انجام نہیں دے سکتا یا خوش اسلوبی کے ساتھ پیداوار اور نفع بخش طریق پر انجام نہیں دے سکتا۔ غرض ایک خود کاشت زمین کا مالک کاشتکار بھی اول سے لے کر آخر تک ہر قدم پر ایسے لوگوں کا محتاج ہے جو اجرت پر اس کے لئے کام کریں، دوسری طرف یہ تمام ہاری اور مزدور بھی جو محنت کے علاوہ اور تمام عوامل پیداوار۔ زمین، بیج، ٹیل، ٹیل وغیرہ سے محروم ہیں، اپنی روزی حاصل کرنے کے لئے اس زمین اور لوازمات زراعت وغیرہ کے مالک کے محتاج ہیں کہ اس کے لئے کام کر کے روزی کمائیں۔

یہی صورت حال تمام مذکورہ بالا وسائل معاش میں کارفرما ہے، خواہ صنعت ہو، خواہ تجارت، اس لحاظ سے ہر انسان کسب معاش میں دوسرے انسان کے تعاون کا محتاج ہے اور اسی باہمی احتیاج اور اس پر مبنی تعاون کا نام تمدن یا تمدنی زندگی ہے۔ یہ خالق کائنات کا وہ تکوینی نظام

ط الأجرة لا تجب بالعقد، ويستحق باحدى معاني ثلاثة: إما بشرط التعجيل أو بالتعجيل من غير شرط أو باستيفاء المقصود عليه. الهداية، باب الأجر متى يستحق: ۲۹۷/۳، ط: مکتبہ رحمانیہ۔

ط اجارہ میں ضروری ہے کہ: ۱- منافع معلوم ہو ۲- اجرت معلوم ہو ۳- جو چیز بیع میں شے بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ اجارہ میں اجرة بننے کی بھی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہدایہ، کتاب الاجارہ: ۲۹۶/۳، ط: رحمانیہ کتب خانہ۔

ہے جس کی جانب آیت کریمہ ذیل میں اشارہ فرمایا ہے:

﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا﴾
[الزخرف: ۳۳]

ترجمہ: ہم ہی نے دنیا کی زندگی میں ان کی معیشت کو تقسیم کیا ہے اور بعض کے درجے بعض پر بلند کئے ہیں، تاکہ ایک دوسرے سے کام لیں۔

اجارہ پر کام کرنا یعنی نوکری یا مزدوری کرنا خصوصاً بکریاں چرانا تو انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نبوت سے پہلے آٹھ یا دس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی بکریاں چرائی ہیں، جس کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے، اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے زمانہ کے فرعون مصر کے ہاں محکمہ تقسیم خوراک کے افسر اعلیٰ کی حیثیت سے ملازمت کی ہے:

﴿قال اجلني على خزانة الأرض إني حفيظ عليم﴾

[يوسف: ۵۵]

اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بلا معاوضہ یتیموں کی شکستہ دیوار کی مرمت کر دینے پر حضرت خضر علیہ السلام سے کہا ہے کہ تم اس مرمت کرنے کی اجرت لے سکتے تھے:

﴿قال لو شئت لآخذت عليه أجرا﴾
[الكهف: ۷۷]

سرور کائنات ﷺ نے بھی ابتدائی عمر میں چند قیراط (سکوں) کے عوض مکہ والوں کی

﴿قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هتين على أن تأجرني ثمانى حجج فإن أتممت عشرا فمن عندك﴾ [القصص: ۲۷] ان موسیٰ أجر نفسه ثمان سنين أو عشرا على عفة فرجه وطعام بطنه، مشکوة المصابيح، کتاب البيوع، باب الاجارة، ص: ۲۵۸، ط: الميزان

﴿عن النبي ﷺ قال ما بعث الله نبيا إلا رعى الغنم فقال أصحابه: وأنت؟ فقال: نعم كنت أراها على قراريط لأهل مكة، بخاری: ۱/۳۰۱، کتاب الاجارات، باب رعى الغنم على قراريط، ط: قدیمی کراچی۔

بکریاں چرائی ہیں اور صحابہ کرامؓ سے تو مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں یہودیوں تک کی نوکری کرنا ثابت ہے۔ غرض اسلام نہ صرف معاشی احتیاج کے تحت بلکہ صدقہ و خیرات کرنے کے لئے بھی ادنیٰ اور اعلیٰ ہر قسم کی نوکری اور مزدوری کرنے کی ہمت افزائی کرتا ہے، بشرطیکہ وہ کام شرعاً جائز اور حلال ہو۔

بہر حال یہ خدمت یعنی معاوضہ کی غرض سے دوسروں کے لئے کام کرنا، مشقت اٹھائے اور محنت کئے بغیر انجام نہیں دی جاسکتی خواہ یہ محنت و مشقت جسمانی ہو، جیسے زراعت میں ہاری کی

﴿عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه يقول خرجت في يوم شات من بيت رسول الله وقد أخذت أباهما مقطونا فجوبت وسطه فأدخلته عنقي وشدت وسطى فخمرته بخوص النخل وإني لشديد الجوع ولو كان في بيت رسول الله طعام لطعمت منه فخرجت الشمس شيئا فمررت بيهودي في مال له وهو يسقي ببكرة له فاطلعت عليه من ثلثة في الحائط فقال مالك يا أعرابي هل لك في دلو بتمرة فقلت نعم فافتح الباب حتى أدخل ففتح فدخلت، فأعطاني دلوه فكلما نزع دلو أعطاني ثمرة حتى إذا امتلأت كفي أرسلت دلوه وقلت حسبي فاكلتها ثم جرعت من الماء فشربت ثم جئت المسجد فوجدت رسول الله فيه، ترمذی: ۲/۷۴، ابواب صفة القيمة، ط: سعید کراچی۔

﴿عن ابن عباس قال اصاب نبي الله خصاصة فبلغ ذلك عليا فخرج يلتمس عملا يصيب فيه شيئا ليقبض به رسول الله فأتى بستانا لرجل من اليهود فاستقى له سبعة عشر دلو اكل دلو بتمرة فخبره اليهودي من ثمرة سبع عشرة عجوة فجاء بها الى النبي، ابن ماجه، ص: ۱۷۸، ابواب الرهون باب الرجل يستقى كل دلو بتمرة ويشترط جلد، ط: نور محمد كتب خانہ، ۳: عن أبي هريرة قال جاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله مالي اراي لو نك منكفئا قال الخمص فانطلق الانصاري الى رحله فلم يجد في رحله شيئا فخرج يطلب فاذا هو بيهودي يسقي نخلا فقال الانصاري لليهودي اسقي نخلك قال نعم قال كل دلو بتمرة واشترط الانصاري ان لا ياخذ خدره ولا تارزة ولا حشفة ولا ياخذ الا جلد، فاستقى بنحو من صاعين فجاء به الى النبي. ابن ماجه، ص: ۱۷۸، ابواب الرهون باب الرجل يستقى كل دلو بتمرة، ط: نور محمد كتب خانہ کراچی۔

محنت اور صنعت میں مزدور کی محنت خواہ دماغی اور فکری ہو، جیسے ایک طبیب کی محنت و مشقت مریض کے مرض کی تشخیص اور اس کے بعد علاج معالجہ میں یا ایک وکیل کی محنت و مشقت کسی مقدمہ (کیس) کی پیروی کرنے میں یا ایک معلم کی محنت و مشقت اپنے شاگردوں کی تعلیم اور ذہنی تربیت میں یا سرکاری محکمہ کے افسر اور کلرک کی محنت و مشقت مفوضہ خدمات کو بطریق احسن انجام دینے میں علیٰ ہذا القیاس۔

علماء معاشیات جسمانی مشقت اٹھانے والے تمام طبقوں کو محنت کش یا مزدور کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور دماغی محنت کرنے والوں کو ملازمین کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور جو اہل حرفہ یا ماہرین فن اپنی فنی مہارت سے ہر ضرورت مند کا کام انجام دیتے اور معاوضہ لیتے ہیں، ان کے حرفے یا فن کی نسبت سے الگ الگ ناموں سے یاد کرتے ہیں، مثلاً: دھوبی، حجام، موچی وغیرہ یا طبیب، وکیل، انجینئر وغیرہ۔

فقہ اسلامی کی اصطلاح میں پہلی قسم کے کام کرنے والوں کو مثلاً: ہاری، مزدور، حمال (بارکش وغیرہ) کو اجیر خاص کہتے ہیں، یعنی ایسا اجارہ پر کام کرنے والا جو ایک وقت میں ایک ہی مستاجر (یعنی آجر) کا کام کرتا ہے، خواہ روزنداری پر ہو، خواہ ہفتہ واری، خواہ ماہانہ اور دوسری قسم کے کام کرنے والوں کو اجیر مشترک یا اجیر عام کہتے ہیں، جیسے اہل حرفہ میں دھوبی، موچی وغیرہ اور اہل فن میں طبیب، وکیل وغیرہ۔

فقہی احکام! چونکہ اسلامی تعلیمات کی رو سے اصلی مقصد حلال روزی کمانا ہے، اس لئے فقہ اسلامی کی رو سے تمام عقود اور معاملات میں ایسی جہالت (ترک تعین) جو نزاع کا موجب ہو سکے عقد کو فاسد اور ناجائز بنادیتی ہے، خصوصاً اجارہ کہ اس میں منافع کا تبادلہ مال سے ہوتا ہے اور منفعیتیں کوئی ایسی مادی چیز نہیں ہیں جو اجارہ کے وقت موجود ہو سکیں، وہ تو جوں جوں اجیر کام کرے گا حاصل ہوں گی اور کام پورا ہو جانے کے بعد مشخص ہوں گی، مگر قطع نزاع کی غرض سے بہر حال ان کی تعین و تشخیص ضروری ہے، اسلئے فقہ اسلامی نے اجیر خاص کی صورت میں منافع کی تعین کا ذریعہ وقت اور عمل کو قرار دیا ہے، مثلاً: ہاری یا مزدور روزانہ آٹھ گھنٹہ فلاں ایک یا چند

متعارف کام کرے گا اور اتنی اجرت لے گا۔ اس وقت میں نہ وہ کسی دوسرے کا یا اپنی ذات کا کوئی کام کر سکتا ہے نہ ہی بیکار ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ سکتا ہے، اس کے برعکس اجیر مشترک کے منافع کی تحدید ”عمل“ اور کام سے ہوتی ہے خواہ اس میں کتنا ہی وقت صرف ہو اور اجرت بھی اسی عمل اور کام کی ہوتی ہے، اجیر عام یا اجیر مشترک ایک ساتھ کئی مستاجروں (آجروں) کے کام بھی کرتا ہے، ہاں اگر کام ایسا ہو کہ اس کی مدت مقرر کی جاسکتی ہو تو اس مدت میں کام کر دینا ضروری ہوگا۔

بہر صورت اجارہ کے شرعاً صحیح اور جائز ہونے کے لئے عقد (یعنی معاہدہ) کے وقت منافع اور اجرت دونوں کی ایسی تحدید و تشخیص ضروری ہے کہ حتی الامکان کوئی جھگڑے کی صورت نہ پیدا ہو ورنہ اجارہ فاسد ہوگا۔

بہر حال علم معاشیات کے نقطہ نظر سے خدمت یعنی مزدوری یا نوکری کسب معاش کا سب سے زیادہ وسیع اور ہمہ گیر (دنیا کی ۹۹ فیصد آبادی مزدور پیشہ اور نوکری پیشہ ہے) ذریعہ اور پیدائش دولت کا طریقہ ہے اور اس ذریعہ معاش میں اولین عامل پیداوار دولت انسان کی محنت و مشقت ہے، خواہ جسمانی مشقت ہو، خواہ دماغی محنت اور ان دونوں کا مدار جسمانی قوت (توانائی) پر ہے۔ تجربہ بھی شاہد ہے اور ماہرین طب کا بھی فیصلہ ہے کہ جس قدر جسمانی صحت و قوت بہتر ہوتی ہے اسی قدر دماغی توانائی اور عقلی و فکری رسائی بھی بہتر ہوتی ہے۔

لہذا جو انسان جس قدر مشقت اٹھانے اور محنت کرنے کی اہلیت و صلاحیت زیادہ رکھتا ہوگا اسی قدر اس کی محنت - علم معاشیات کے مطابق - زیادہ پیدا آور ہوگی اور وہ اس ذریعہ معاش سے زیادہ سے زیادہ معاشی استفادہ کر سکے گا اور جس قدر یہ اہلیت و صلاحیت کم ہوگی اسی قدر اس کی محنت کم بار آور یا غیر پیدا آور ہوگی۔ اسی لئے علماء معاشیات نے محنت (یا در کھئے یہ محنت اس محنت سے مختلف ہے جو زراعت، صنعت اور تجارت کا ایک عامل پیداوار ہے، وہ محنت اپنی ذات کے فائدہ کے لئے ہوتی ہے اور یہ محنت دوسرے کے لئے، سادہ لفظوں میں اس محنت میں محنت کش اپنے لئے کام کرتا ہے، اس محنت میں دوسرے کے لئے کام کرتا ہے، یہ صرف اجرت یا تنخواہ کے لئے کام کرتا ہے، کام کے منافع سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا) کی تین قسمیں تین طرح بیان کی ہیں: ایک جسمانی

ودماغی محنت، دوسرے بامہارت و بے مہارت محنت، تیسرے پیدا آور وغیرہ پیدا آور محنت۔

بہر صورت قرآن حکیم نے ان دونوں قسم کی مشقتوں اور محنتوں کی نہ صرف آخرت بلکہ دنیا میں بھی زیادہ سے زیادہ کامیابی و بار آوری کے لئے جسمانی اور دماغی مشقت و محنت کے ساتھ امانت و دیانت کا بھی اضافہ فرمایا ہے۔

جسمانی مشقت کے ساتھ امانت کا اضافہ حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی کی زبان سے حسب ذیل آیت کریمہ میں فرمایا ہے:

﴿يَا ابْتَ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾

ترجمہ: ابا جان! انہیں ملازم رکھ لیجئے بہترین ملازم جسے آپ نوکر رکھیں وہ ہے جو طاقتور اور امانت دار ہو۔ [القصص: ۲۶]

یہ مشورہ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جسمانی قوت و چستی اور امانت و دیانت کا مشاہدہ کرنے کے بعد جس کا ذکر اس سے اوپر کی آیات میں موجود ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو موسیٰ چراسنے اور گلہ بانی پر نوکر رکھنے کے لئے دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو نقل فرما کر اس کی تصدیق و تصویب فرمائی ہے۔

دماغی محنت، انتظامی قابلیت اور فنی مہارت کے ساتھ امانت و دیانت کا اضافہ حضرت یوسف علیہ السلام کو عزیز مصر اور محکمہ خوراک کے افسر اعلیٰ (فوڈ منسٹر) کے عہدہ پر مقرر کرنے کے موقع پر پادشاہ مصر کی زبان سے فرمایا ہے اور اس کو نقل فرما کر اس کی تصویب فرمائی ہے ارشاد ہے:

﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدِينَا مَكِينٌ أَمِينٌ قَالَ اجْعَلْنِي

عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ [یوسف: ۵۵، ۵۶]

ترجمہ: جب پادشاہ حضرت یوسف سے گفتگو کر چکا تو کہا بے شک تم آج سے ہمارے نزدیک باختیار امین ہو، یوسف نے کہا مجھے زمین کے خزانوں (پیداوار) پر مقرر کر دیجئے، میں بہت نگہبان واقف کار ہوں۔

یہ حقیقت ہے کہ مزدوری یا نوکری کے ذریعہ کسب معاش میں سب سے زیادہ کامیاب وہی مزدور یا ملازم ہوتا ہے جو محنتی ہونے کے ساتھ ساتھ اعلیٰ درجہ کا دیانتدار اور امانتدار ہو، آجر

کیسا ہی قسی القلب اور سخت گیر کیوں نہ ہو وہ بھی ایسے مزدور یا ملازم کو انتہائی فراخ دلی سے پوری اجرت جس کا وہ مستحق ہوتا ہے دیتا ہے اور اس کی قدر کرتا ہے۔

اس کے برعکس اگر اجیر مزدور یا ملازم کام چور، کابل اور خیانت کار ہو کہ اجرت یا تنخواہ تو آجر سے لے اور کام کرے کسی اور کا، یا اپنا ذاتی، نیز اجرت یا تنخواہ بڑھانے کے مطالبہ میں تو سب سے آگے ہو اور کام دھیلے کا کر کے نہ دے، ایسے اجیر قرآن کریم کی آیت کریمہ ذیل میں مذکور مطففین کا مصداق ہیں۔ ارشاد ہے:

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ

وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ۳ تا ۱]

ترجمہ: بڑی ہی تباہی ہے گھٹانے والوں کے لئے جو جب لوگوں سے ناپ کر لیں تو پورا پور لیں اور جب لوگوں کو ناپ کر دیں یا تول کر دیں تو ان کو نقصان پہنچائیں (لینے کے پیمانے اور باٹ اور رکھیں، دینے کے اور)۔

خیانت کار اور کام چور اجیروں کی طرح وہ سخت گیر جفا کار اور قسی القلب آجر بھی مطففین کا مصداق ہیں جو کام تو لیتے ہیں مزدوروں یا ملازموں کے سر پر شیر کی طرح سوار ہو کر اور اجرت یا تنخواہ دیتے وقت ان کا دم نکلتا ہے بلکہ اجرت یا تنخواہ کاٹنے کے لئے طرح طرح کے حیلے تراشتے ہیں اور کچھ نہیں تو ٹال مٹول کر کے حق تو ضرور ہی کرتے ہیں، اسی لئے نبی رحمت ﷺ کا ارشاد ہے: ”مطل الغنی ظلم“ یعنی دولت مند کا ٹال مٹول ظلم ہے۔ ط

حدیث قدسی میں ہے کہ:

”ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة... ورجل استأجر أجيرا

فاستوفى منه ولم يعطه أجره“۔ ط

ط صحیح البخاری، کتاب فی الاستقراض، باب مطل الغنی ظلم: ۱/۳۲۳، ط: قدیمی کراچی۔

ط صحیح البخاری: ۱/۳۰۲، کتاب الاجارات، باب اثم من منع اجر الاجير۔ ط: قدیمی کراچی۔

ترجمہ: ”اللہ پاک فرماتے ہیں: تین آدمی ہیں جن کا میں دشمن ہوں (جن میں سے) ایک وہ شخص ہے جس نے کسی اجیر سے اجارہ پر کام کرایا اپنا کام تو پورا لے لیا اور اس کی اجرت اس کو دی نہیں۔“

قرآن کریم دونوں فریق آجر اور اجیر کو اجارہ کے وقت جو کچھ ملے ہوتا ہے اس کا پابند بناتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدہ: ۱۰]

ترجمہ: ”اے ایمان والوں! اپنے معاہدوں کو پورا کیا کرو۔“

اور اس کی خلاف ورزی جو خیانت ہے خواہ کسی بھی طرف سے ہو اس سے منع کرتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ [الانفال: ۲۷]

ترجمہ: ”اے ایمان والوں! اللہ اور رسول سے خیانت نہ کرو اور اپنی امانتوں میں بھی خیانت مت کرو۔“

اس کے بالمقابل ہر دو فریق کو امانت کو ادا کرنے کا حکم دیتا ہے:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ۵۸]

ترجمہ: ”بیشک اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانت والوں کی امانتیں ادا کرو۔“

نبی رحمت ﷺ بھی اس شخص کو ایمان سے محروم قرار دیتے ہیں جس میں امانت نہ ہو، ارشاد ہے: ”لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ“ ط

ترجمہ: ”جس شخص میں امانت نہیں، اس کا ایمان (بھی معتبر) نہیں۔“

بہر حال اجارہ ایک ایسا عقد اور معاملہ ہے کہ اگر اجیر اور آجر دونوں کے دلوں میں خدا کا خوف اور آخرت کی پکڑ کا ڈر اور اس کے نتیجے میں اجیر کے اندر ایمانداری اور دیانتداری کا جذبہ اور آجر کے دل میں عدل و انصاف اور ظلم و جور سے احتراز کا جذبہ کارفرمانہ ہو تو آجر اور اجیر کی

(ط) رواہ البيهقي في شعب الإيمان، مشکوٰۃ، كتاب الإيمان، الفصل الثاني، ص:

۱۵، ط: الميزان.

باہمی کش مکش اور آئے دن کے جھگڑے اور اس کے نتیجے میں معاشی فساد اور بد امنی محض معاشی قوانین کے ذریعہ نہ آج تک ختم ہوئی ہے نہ ہو سکتی ہے۔

اس کے برعکس اگر آجر اور اجیر کا یہ ناگزیر معاشی تعاون قرآن حکیم کی تعلیمات کی روشنی میں بروقتقویٰ اور امانت داری و دیانتداری کی بنیادوں پر استوار ہو تو آجر و اجیر کا یہ ناگزیر ربط و تعلق باہمی اخوت و ہمدردی کی بنیاد پر قائم اور خوشگوار رہ سکتا ہے، اجیر انتہائی دیانتداری و ایمانداری کے ساتھ مقدور بھر محنت کرنے اور کام کرنے میں کسر نہ کرے اور آجر انتہائی فراخ دلی اور خندہ پیشانی کے ساتھ از روئے انصاف و استحقاق اجرت دینے میں کوتاہی نہ کرے، بلکہ اس حقیقت کے پیش نظر کہ ہر دو فریق کسب معاش میں ایک دوسرے کے محتاج ہیں، اجیر کام کرتے وقت یہ محسوس نہیں کرے گا کہ میں کسی دوسرے کے لئے کام کر رہا ہوں بلکہ یہ باور کرے گا کہ یہ میں اپنے ہی لئے کام کر رہا ہوں اور آجر اجرت دیتے وقت یہ محسوس نہیں کرے گا کہ میں ان کو اپنے پاس سے کچھ دے رہا ہوں بلکہ یہ انہی کی کمائی ہے جو ان کے حصہ کے بقدر ان کو دے رہا ہوں۔

مبادلہ دولت

خدمت کا معاوضہ یا محنت کی قیمت (اجرت)

کیونٹ اور سوشلسٹ بلاک کے معاشیین- علماء معاشیات- نے جس طرح قومیا نے- قوی ملکیت میں لینے- کے پُر فریب نام سے انفرادی ملکیت کو ختم کر کے زمین اور اس سے برآمد ہونے والی تمام معاشی اشیاء یعنی دولت کا اور تمام فیکٹریوں، ملوں اور کارخانوں اور ان کی پیداوار یعنی مصنوعات کا اور تمام تجارتی فرموں اور کمپنیوں کا واحد مالک اسٹیٹ- حکومت- کو بنادیا، اسی طرح ان معاشیین نے کیونٹ اور سوشلسٹ ممالک کے تمام محنت کشوں- ہاریوں- مزدوروں اور ملازموں کی محنت اور اہل حرفہ- ڈاکٹروں، وکیلوں، انجینئروں اور پیشہ وروں کی خدمات کا بھی اسی قومی ملکیت کے عنوان سے واحد مالک اسٹیٹ کو بنادیا، یعنی ملک کے تمام باشندوں کو حکومت کا غلام بنادیا اور جس طرح ایک آقا اپنے غلاموں کی ضروریات زندگی اور

ضروریات کارکردگی کا کفیل ہوتا ہے اسی طرح کمیونسٹ اور سوشلسٹ حکومتوں نے اسٹیٹ کی طرف سے کھانے پینے کے لئے سرکاری ہوٹل اور کینٹین ہر طبقہ کے لئے الگ الگ کھول دیئے ہیں کہ ہر طبقہ کے افراد زن و مرد وہاں جا کر ماحضر کھاپی لیں رہنے کی لئے ہر طبقہ کے مناسب سرکاری کوارٹر کوٹھیاں اور بنگلے بنادیئے ہیں ان میں رہائش اختیار کریں دوا علاج کے لئے سرکاری ہسپتال اور ڈسپنسری کھول دی ہیں وہاں جا کر علاج کرائیں دوا لے لیں تفریحات کے لئے پارک سیرگاہیں سینما تھیٹر ہال روم (رقص گاہیں) اور کلب کھول دیئے وہاں جا کر تفریح کر لیں، جو لڑکا لڑکی یا مرد و عورت آپس میں مانوس ہو جائیں وہ رجسٹریشن آفس میں جا کر شادی کا رجسٹریشن کرائیں مگر اولاد ان کی نہ ہوگی بلکہ اسٹیٹ کی ہوگی، حاملہ عورت سرکاری میٹرٹی ہوم (زچہ خانے) میں جا کر بچہ جن آئے گی حکومت اس کو پالے پرورش کرے گی جب ایک دوسرے سے سیر ہو جائیں عدالت میں جا کر شادی کا رجسٹریشن فسخ کرائیں اور طلاق لے لیں، یہ وہ ننگ انسانیت غلامی ہے کہ چشم فلک نے روئے زمین پر آج تک فرزند آدم کی ایسی روسیاء ہی یقیناً نہیں دیکھی ہوگی۔

یہ کمیونسٹ اور سوشلسٹ بلاک کے معاشیین اس حقیقت پر دبیز علمی پردہ ڈالنے کی غرض سے محنت کی قیمت یعنی اجرت کے ذیل میں لکھتے ہیں:

محنت کی قیمت یعنی اجرت وہ معاشی دولت ہے جسے مزدور اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل اس طرح بیان کرتے ہیں کہ حکومت کو چاہئے کہ ملک کی معاشی منصوبہ بندی کرے تاکہ ملک کے ہر فرد کی معاشی ضروریات مساوی طور پر پوری ہوتی رہیں اس کا طریقہ یہ ہے کہ حکومت اول پورے ملک کی جملہ معاشی ضروریات - غذا لباس مکان وغیرہ - کا سروے کرے کہ ملک کی پوری آبادی کو سال بھر میں مثلاً کتنا غلہ درکار ہوگا، کتنا کپڑا درکار ہوگا اور کتنے مکان درکار ہوں گے، علیٰ ہذا القیاس اور اس طرح جملہ ضروریات زندگی و ضروریات کارکردگی اور تفریحات کی مساوی اور کوالٹی (نوعیت) کے لحاظ سے درجہ بندی کر کے تمام معاشی اشیاء کی مقدار متعین کرے، اس کے بعد اسی طرح محنت کشوں - کسانوں، کاریگروں، مزدوروں اور اہل حرفہ کی نوعیت (کوالٹی) کے اعتبار سے درجہ بندی کر کے ان کی تعداد اور

کارکردگی کی مقدار متعین کرے کہ ملک میں مثلاً اتنے کسان ہیں اتنے ہاری اور اتنے مختلف صنعتی اداروں میں کام کرنے والے مزدور ہیں اور اتنے معمار ہیں اتنے ڈاکٹر ہیں اتنے وکیل ہیں۔

ان دونوں چیزوں کے سروے کو سامنے رکھ کر معاشی منصوبہ بنائے کہ ملک کے مثلاً: کسان روزانہ اتنے گھنٹے سرکاری فارموں میں کام کر کے فلاں فلاں قسم کا غلہ پیدا کریں، حکومت ان کی سال بھر کی ضرورت کے بقدر ان کو اتنا اتنا غلہ (یا اس کے مساوی زر نقد یعنی اجرت) دے گی ملک کے اتنے اتنے ٹیکسٹائل ملوں میں کام کرنے والے کاریگر اور مزدور روزانہ اتنے گھنٹے کام کر کے فلاں فلاں قسم کا اتنا اتنا کپڑا تیار کریں، حکومت ان کو سال بھر کی ضرورت کے بقدر اتنا اتنا کپڑا (یا اس کے مساوی زر نقد یعنی اجرت) دے گی علیٰ ہذا القیاس۔

غرض معاشی ضروریات (دولت) کے ہر شعبہ میں اعلیٰ، ادنیٰ اور متوسط اشیاء اور ان کو مہیا کرنے والوں کی درجہ بندی اور کام اور اس کے اوقات کی تعیین کر دیتی ہے اور ملک کے تمام محنت کش - کسان کاریگر اور مزدور - سال بھر مقررہ وقت اور مقدار کے مطابق اپنی محنت سے دولت - معاشی اشیاء - پیدا کرتے ہیں اور اس کا معاوضہ (اجرت یا قیمت) اپنی پیدا کردہ دولت - معاشی اشیاء (یا ان کے مساوی زر نقد) - سے ہی حصہ رسد حاصل کرتے ہیں۔ یہی معنی ہیں اس نظریہ کے کہ: محنت کی قیمت وہ معاشی دولت ہے جسے محنت کش اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے۔

محنت کی اجرت (قیمت) کا یہ نظریہ زیب قرطاس تو بن سکتا ہے مگر اس کی عملی صورت وہی مشینی زندگی ہے جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا۔ یعنی ملک کے تمام کام کرنے کے قابل افراد مرد ہوں یا عورت مشین کے پرزوں کی طرح بلا ارادہ و اختیار - خواہی نخوای اپنی اپنی جگہ اپنا اپنا کام کرنے پر مجبور و مقہور ہیں (تفصیل کے لئے دیکھئے کتابچہ سوشلزم اور مزدور شائع کردہ مجلس دعوت الحق کراچی)۔

اس استحصال بالجبر کی صورت میں کمیونسٹ اور سوشلسٹ ممالک میں اشیاء کی قیمتیں اور محنت کی اجرتیں (قیمتیں) من مانے طریق پر گھٹانے بڑھانے کے لئے قانون رسد و طلب قانون تقنیل حاصل و تکثیر - منسل وغیرہ کا جال بچھانے اور محنت کش عوام کو اس میں پھانسنے کی

ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

سرمایہ دار ممالک کے معاشین نے سرمایہ دار حکومتوں کے بڑے بڑے زمینداروں اور جاگیرداروں کے بڑی بڑی فیکٹریوں، ملوں تجارتی کمپنیوں اور بینکاروں کے سرمایہ دارانہ مفادات کے تحفظ یعنی ملک کے معاشی استحصال کے لئے اشیاء کی قیمتیں اور محنت کی اجرتیں من مانے طریق پر گھٹانے بڑھانے کے جواز کے لئے ”طلب و رسد“ کے قانون کا ایسا بیج در بیج گورکھ دھندا بنایا اور چکر چلایا ہے کہ سرمایہ دار طلب و رسد کے گھٹنے بڑھنے کے نام سے جب چاہیں اور جیسے چاہیں معاشی اشیاء کی قیمتیں بڑھادیں اور محنت کشوں کی اجرتیں گھٹادیں اور حکومتیں ٹیکس وصول کرنے کے لئے جتنی چاہیں قیمتیں اور اجرتیں لگالیں تاہم قانون رسد و طلب کا عام فہم خلاصہ حسب ذیل ہے:

محنت کی رسد و طلب کے معنی اور

قانون رسد و طلب کا خلاصہ

محنت کے سلسلہ میں رسد سے مراد محنت کشوں، کسانوں کاریگروں اور مزدوروں کی وہ تعداد ہے جو مزدور و زمینوں، کارخانوں، ملوں اور فیکٹریوں میں کام کرنے کے لئے درکار ہو۔ طلب سے مراد زرعی یا صنعتی پیداوار کی وہ مقدار ہے جس کی ملک میں مانگ ہے، مثلاً: ملک میں مختلف قسم کے ایک کروڑ تھانوں کی مانگ اور کھپت ہے جس کے تیار کرنے کے لئے دس ہزار کاریگروں اور مزدوروں کی ضرورت پڑتی ہے جو ٹیکسٹائل ملوں میں موجود ہیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ رسد و طلب برابر ہیں، اس صورت میں مصارف پیداوار یعنی خام پیداوار یعنی روئی وغیرہ مل کے تنصیبی اخراجات، مشنری کی فرسودگی کی قیمت، مصارف تنظیم یعنی منافع، حکومت کا ٹیکس، بینکوں کے سود، بیمہ پالیسی وغیرہ نکال کر باقی آمدنی میں سے محنت کشوں کو مناسب اجرت، محنت کی قیمت کے طور پر دی جائے گی، واضح ہو کہ اس مناسب اجرت کی تعیین سے یہ معاشین بالکل خاموش بلکہ عاجز ہیں۔ لیکن اگر محنت کشوں کی تعداد اس سے زیادہ ہو جتنی ملوں اور فیکٹریوں کو ضرورت ہے اور طلب

بحالہ قائم ہو تو محنت کشوں کی بہتات کی وجہ سے محنت کی رسد و طلب سے بڑھ جائے گی اور اس کے نتیجہ میں محنت کا نرخ گر جائے گا اور اجرتیں کم ہو جائیں گی اور اگر کپڑے کی طلب بڑھ جائے ایک کروڑ کے بجائے سوا کروڑ تھانوں کی ملک میں مانگ ہو اور رسد بحالہ قائم رہے تو اس طلب کو پورا کرنے کے لئے محنت کشوں کی کمیابی یا نایابی کی وجہ سے محنت کا نرخ بڑھ جائے گا اور اجرتیں زیادہ ہو جائیں گی۔

یہ نہ سمجھئے کہ قانون رسد و طلب اتنی ہی آسان اور سادہ سی چیز ہے بلکہ اس پر اثر انداز ہونے والے سرمایہ دارانہ معاشیات کے دوسرے قوانین مثلاً تقلیل حاصل و تکثیر حاصل، افادہ کلی و افادہ مختتم اور محنت و اجرت کی گونا گوں قسمیں، اشیاء صرف کی گرانی و ارزانی کی بحثوں نے اس قانون کو ایسا گورکھ دھندا بنا دیا ہے کہ اس قانون کے ذریعہ نہ اشیاء کی قیمتیں متعین کی جاسکتی ہیں نہ محنت کی اجرتیں حکومت کے ٹیکسیشن (ٹیکس تشخیص کرنے والے) اور سرمایہ دار جتنی چاہیں قیمتیں اور اجرتیں لگالیں۔

اسلام کا معاشی نظام اور اسلامی معاشیات ان تمام لعنتوں اور انسانیت کش اغراض سے پاک ہے اور سراسر انسانی زندگی کی فلاح و بہبود پر مبنی ہے، اس لئے اس کا اساسی قانون، عدل و مساوات اور اداء امانات پر مبنی ہے وہ ہر معاشی نزاع، کش مکش اور فساد کو اسی اصول پر رفع کرتا ہے خالق کائنات کا حکم ہے:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا

حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النساء: ۵۸]

ترجمہ: ”بیشک اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانت والوں کو ان کی امانتیں ادا کرو اور جب تم لوگوں کے فیصلہ کرو تو عدل و انصاف سے فیصلہ کرو۔“

اس لئے مناسب یہ ہے کہ اول زمیندار اور ہاری اور کارخانہ دار و مزدور کے درمیان کشاکش اور نزاع کا جائزہ لیا جائے، اس کے بعد قرآن حکیم کے بتلائے ہوئے اصول کے مطابق نزاع اور کش مکش کو رفع کیا جائے۔

دقیق جائزہ لینے سے ثابت ہوتا ہے کہ اجیر اور آجر کے اس ناگزیر معاشی تعلق میں فساد

کی ابتداء آجروں کی طرف سے ہوتی ہے۔ ہوتا یہ ہے کہ کارخانہ دار اور مل مالکان صنعتی پیداوار کے تمام عوامل مل کی عمارت، مشنری اور خام پیداوار پر تو نہایت فیاضی سے اصل کو مشغول کرتے ہیں، یعنی سرمایہ خرچ کرتے ہیں، لیکن دو مدوں پر پیسہ خرچ کرتے ہوئے ان کا دم نکلتا ہے، ایک حکومت کا ٹیکس، دوسرے کاریگروں اور مزدوروں کی اجرتیں، ٹیکس تو حکومت ڈنڈے کے زور سے وصول کر رہی لیتی ہے، وہ کیسے ہی جعلی حسابات بنائیں، ٹیکس وصول کرنے والے اگلو ہی لیتے ہیں، لیکن محنت کشوں کا چونکہ کوئی ایسا دالی وارث نہیں جو ان کی پوری پوری اجرتیں انہیں دلوائے اور ان کے مفاد کا تحفظ کرے، اس لئے خود غرضی اور ہوس زرا ندوزی ان کی چشم بصیرت کو اندھا کر دیتی ہے اور وہ اس حقیقت کو فراموش کر دیتے ہیں کہ اگر محنت کش طبقہ نہ ہو تو وہ خود اپنی اور اپنے اہل و عیال کی معاش سے ترس جائیں، ان کا یہ ترفہ و تنعم سب انہی محنت کشوں کی محنت و مشقت کا مرہون منت ہے اور چونکہ بد قسمتی سے محنت کشوں کی تعداد آجروں اور مل مالکان کی نسبت سے اتنی زیادہ ہوتی ہے کہ ایک اور سو کی نسبت بھی مشکل ہی سے ہوتی ہے، اس لئے وہ محنت کشوں کی افراط و فرادانی کے بھروسہ پر ان کی حق تلفی اور ظلم و جور کرنے پر شیر کی طرح دلیر ہوتے ہیں، اگر محنت کش اپنے حقوق کے مطالبہ اور آجروں کے ظلم و جور کے خلاف احتجاج کرتے ہیں، یعنی ہڑتالیں کرتے ہیں تو مالکان بے دھڑک ان کاریگروں اور مزدوروں کے لیڈروں کو کارخانہ سے برطرف کر دیتے ہیں اور ان کی جگہ فوراً دوسرے کاریگر اور مزدور بھرتی کر لیتے ہیں، اس ظلم و جور کی داد و فریاد سننے والا کوئی نہیں ہوتا، نام کے لئے حکومت کی طرف سے لیبر کمشنر مقرر ہوتے ہیں مگر وہ بھی طلائی زنجیروں میں اسیر ہونے کی وجہ سے ان کارخانہ داروں اور مل مالکوں کے خلاف کوئی موثر اور عبرت ناک اقدام نہیں کرتے اور یہ برطرف شدہ محنت کش اور ان کے اہل و عیال فقر و فاقہ کے چنگل میں گرفتار ہو جاتے ہیں، اس بے کسی اور بے بسی کو دیکھ کر تمام محنت کش طبقہ آجروں کے ظلم و جور سہنے پر مجبور ہو جاتا ہے، اسی کا رد عمل یہ ہوتا ہے کہ وہ بھی کام چور بن جاتے ہیں، کام سے انہیں کوئی دلچسپی نہیں رہتی، بلکہ منتقمانہ جذبہ کے تحت نقصان پہنچانے کی فکر میں رہتے ہیں اور جو نہی ان آجروں اور ان کے ظلم و جور کے خلاف کوئی عوامی مظاہرہ یا عمومی ہڑتال ہوتی ہے، انتہائی

بیدردی اور بے رحمی کے ساتھ ان کی املاک کو نقصان پہنچانے توڑ پھوڑ کرنے اور آگ لگانے میں دریغ نہیں کرتے اور تنگ آمد بجنگ آمد کے بمصداق مارنے مرنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔ ہاریوں کی حالت تو اس سے بھی زیادہ تباہ ہے، وہ تو زمینداروں کے خلاف دم بھی نہیں مار سکتے، آپ نے کبھی نہیں سنا ہوگا کہ فلاں دیہات میں ہاریوں نے زمیندار کے خلاف کبھی کوئی مظاہرہ کیا ہو یا ہڑتال کی ہو، یہی نہیں بلکہ ہاری تو زمیندار کی مرضی کے خلاف اپنے بیٹائی کی شادی بھی نہیں کر سکتے، ان کی بہو بیٹیوں کی عزت و آبرو بھی زمیندار یا اس کی اولاد کی دستبرد سے محفوظ نہیں ہوتی۔ زمینداروں کی اس فرعونیت کا سبب بھی وہی اندھی خود غرضی اور ہوس زرا ندوزی ہے اور چونکہ ان کو حکومت کا یا عوامی مظاہروں کا بھی اندیشہ نہیں ہوتا، اس لئے وہ ان کے ساتھ بالکل ڈھور ڈنگروں کا سا معاملہ کرتے ہیں، نتیجہ یہ ہے کہ ہاری بھی انتہائی بددلی اور کاہلی کے ساتھ کام کرتے ہیں اور انہیں زمیندار کے نفع نقصان سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، بلکہ جان بوجھ کر مالک کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرتے ہیں یا نقصان ہوتا رہتا ہے اور دیکھتے رہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ آجروں کے حقوق اخیروں کے ذمہ اور اخیروں کے حقوق آجروں کے ذمہ دو طرفہ امانتیں ہیں جن کا ادا کرنا خالق کائنات کے حکم:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ۵۸]

ترجمہ: بیشک اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانت والوں کو ان کی امانتیں ادا کرو۔

کے تحت دونوں فریق پر فرض ہے، لیکن اگر یہ دونوں فریق یا ان میں سے کوئی ایک فریق اس فرض کو ادا نہ کریں اور یہ اتلاف حقوق ملک کی معاشی بد امنی اور فساد کا موجب بن جائے تو اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ وہ اللہ جل شانہ کے حکم:

﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النساء: ۵۸]

ترجمہ: اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو تم عدل و انصاف سے فیصلہ کرو۔

کے تحت عدل و مساوات کی بنیاد پر اس نزاع کو رفع کرے اور فریقین کو ایسا طریق کار اختیار کرنے پر مجبور کرے جس سے فریقین کے حقوق ادا ہوتے رہیں، معاشی نقطہ نظر سے اس کی واحد صورت یہ ہے کہ اس صنعتی ترقی کے دور میں جبکہ تمام صنعتی کاروبار برپیانہ کبیر (بڑے پیمانہ

پر) ہو رہے ہیں اور انفرادی کے بجائے باہمی اشتراک سے ہو رہے ہیں، اس لئے کہ بڑے پیمانہ پر کاروبار کے لئے اتنے وافر سرمایہ (اصل) کی ضرورت ہوتی ہے کہ ایک فرد اتنا سرمایہ نہیں لگا سکتا اور جو سرمایہ دار لگا بھی سکتے ہیں وہ بھی کسی ایک کاروبار میں اپنا تمام سرمایہ یا اس کا بڑا حصہ لگا دینا پسند نہیں کرتے بلکہ مختلف اور متعدد کاروبار میں سرمایہ کو پھیلاتا چاہتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ملک کی تمام فیکٹریاں اور مل لمینڈ ہوتے ہیں اور ان کے حصص کھلے بازار میں فروخت کئے جاتے ہیں اور اس طرح لاکھوں کروڑوں روپے کے سرمایہ سے تمام بڑے بڑے مل اور فیکٹریاں چل رہی ہیں۔

ایسی صورت میں محنت کشوں کو آجروں کے ظلم و جور سے بچانے اور ان کے حقوق و مفادات کے تحفظ کی خاطر اسلامی حکومت ہر مشترک سرمایہ سے چلنے والے صنعتی کاروبار پر یہ پابندی عائد کر دے کہ اس کے پچاس فیصد حصص محنت کشوں کارکنوں، مزدوروں اور تیسرے درجہ کے ملازمین کے لئے مخصوص ہوں گے جو سالانہ بونس کی رقم کے عوض خرید کر ان کے نام کر دئے جائیں گے، یعنی بونس کی رقم نقد ان کے ہاتھ میں نہیں دی جائے گی بلکہ بونس خرید کر دیدئے جائیں گے، نیز کوئی بھی محنت کش محدود مقدار سے زائد حصہ نہیں خرید سکے گا، اسی طرح ڈائریکٹروں کے بورڈ میں بھی پچاس فیصد نمائندے محنت کشوں کے ہوں گے اور سالانہ منافع سرمایہ داروں اور محنت کشوں پر حصہ رسد تقسیم کیا جائے گا۔

اس طریق کار کا اہم ترین فائدہ تو یہ ہوگا کہ محنت کش فیکٹری یا مل کے مالکان میں شامل ہو جائیں گے اور اس کی انتظامی پالیسی میں ان کی موثر نمائندگی کا فائدہ یہ ہوگا کہ جن مدت میں سرمایہ صرف ہوگا، اس کی مقدار محنت کشوں کے اور سرمایہ داروں کے باہمی مشورہ سے طے ہوگی، دوسرا فائدہ اقتصادی اعتبار سے یہ ہوگا کہ محنت کشوں کے ذرائع آمدنی دو ہو جائیں گے، ایک محنت کی اجرت، دوسرے بقدر حصہ سرمایہ کا منافع، اس لئے کہ صنعتی طریق پیدا نش دولت میں بنیادی اور پیدا آور عامل دو ہوتے ہیں، ایک سرمایہ، دوسرے محنت، اس طریق پر محنت کش دونوں سے استفادہ کر سکیں گے۔

نفسیاتی اعتبار سے اس طریق کار کا فائدہ یہ ہوگا کہ ایک طرف فیکٹری یا مل میں سرمایہ

لگانے والے یہ محسوس کریں گے کہ ہمارا سرمایہ انہی محنت کشوں کی محنت سے بار آور (پیدا آور) ہو رہا ہے، دوسری طرف محنت کش یہ محسوس کریں گے کہ اگر ہم نے کام کرنے میں کوتاہی کی تو اس کا نقصان دوسروں سے پہلے خود ہم کو پہنچے گا، نیز محنت کش جس احساس کمتری میں مبتلا اور اس کے رد عمل کے طور پر آمادہ انتقام رہتے ہیں، یہ تباہ کن احساس کمتری ختم ہو جائے گا اور مالکان جو محنت کشوں کو ان کی محنت کی اجرت اس طرح دیتے ہیں جیسے خیرات دے رہے ہیں، ان کی یہ رعونت بھی ختم ہو جائے گی اور آجروں کے تعلقات باہمی تعاون اور مساویانہ یگانگت پر استوار ہو جائیں گے۔

اس طریق کار کی بڑی خوبی یہ ہوگی کہ رسد اور طلب کے گھٹنے بڑھنے کا جو اچھا برا اثر اجرتوں پر پڑے گا، اس کو وہ ناگزیر محسوس کر کے بخندہ پیشانی برداشت کریں گے، حقوق و مراعات کے مطالبات اور ان کی بناء پر احتجاج، مظاہرے اور ہڑتالوں وغیرہ کی نوبت ہی نہیں آ سکتی اس لئے کہ حقوق و مراعات دینے والے بھی وہی ہوں گے اور لینے والے بھی وہی ہوں گے، کاروباری ناگوار حالات اور ناگزیر نقصانات کو بالکل اس طرح سب مل کر برداشت کریں گے جیسے ایک کنبے کے افراد آفات سماوی یا ناگہانی حادثات کو برداشت کیا کرتے ہیں۔ اور جو کارخانے انفرادی سرمایہ سے چل رہے ہیں ان میں بھی اسی طرح حکومت پچاس فیصد سرمایہ محنت کشوں کا حصص کی صورت میں شامل کر دے اور سالانہ منافع اسی طرح سرمایہ دار اور محنت کشوں کے درمیان حصہ رسد تقسیم ہو جائے، اسی طرح انتظامی امور میں بھی مناسب طریق پر نمائندگی محنت کشوں کو دی جائے تاکہ مذکورہ بالا فوائد حاصل ہو سکیں، اسی اصول پر زمیندار اور ہاریوں کے درمیان کشیدگی کو ختم کیا جائے۔

زراعت وغیرہ میں بنیادی عوامل پیداوار تین ہیں:

① ایک زمین ② دوسرے سرمایہ (اصل) ③ تیسرے محنت۔

عشر نکال کر باقی منافع تین حصوں پر تقسیم کر دیا جائے:

① ایک زمین کا حصہ اگر زمین خود کاشت ہے تو مالک زمین اس حصہ کا الگ مالک ہوگا۔

② دوسرا سرمایہ کا حصہ مالک اور محنت کشوں پر حصہ رسد تقسیم ہو جائے گا۔

③ تیسرا محنت کا حصہ یہ حصہ بھی مالک جبکہ وہ بھی شریک محنت ہو اور ہاریوں پر حصہ

رسم تقسیم ہوگا اور اگر زمین خود کاشت نہیں ہے تو محنت کا پورا منافع ہاریوں پر تقسیم ہوگا، زمین کا حصہ تنہا زمیندار کو ملے گا، سرمایہ کا حصہ مصارف نکالنے کے بعد جو بچے گا وہ زمیندار اور محنت کشوں پر حصہ رسم تقسیم ہوگا، اس طریق کار سے ہاری پیداوار کی ملکیت میں شریک ہو جائیں گے، ان کی پوزیشن مضبوط اور ذرائع آمدنی دوہونے کی وجہ سے اقتصادی حالت بہتر ہو جائے گی۔

آخر میں ہم قرآن کریم سے ایک عقد اجارہ کی تفصیلات اور اس میں فریقین کے ایک دوسرے پر ظلم و جور سے بچنے کی تدابیر میں اہتمام کا ذکر کرتے ہیں، تاکہ اسلامی معاشیات کے طالب علم محسوس کریں کہ خالق کائنات نے کس طرح دونوں جانب سے ظلم و جور سے بچنے کی ہدایت فرمائی ہے، یہ عقد اجارہ حضرت شعیب آجیر علیہا السلام کے درمیان آٹھ یا دس سال کے لئے کیا گیا تھا۔

حضرت شعیب علیہ السلام فرماتے ہیں:

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكَحَكَ أَحَدِي ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الفصص: ۲۷]

ترجمہ: میں چاہتا ہوں کہ اپنی ان دو لڑکیوں میں سے ایک کا تمہارے ساتھ نکاح کر دوں، اس شرط پر کہ تم میرے ہاں نوکری کرو (بکریاں چراؤ) آٹھ سال تک اور اگر تم دس سال پورے کر دو تو یہ تمہاری جانب سے تبرع ہوگا اور میں تمہیں مشقت میں ڈالنا نہیں چاہتا (کہ دس سال پورے کرنے پر مجبور کروں) تم انشاء اللہ مجھے خوش معاملہ (پابند عہد) پاؤ گے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں:

﴿ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [الفصص: ۲۸]

ترجمہ: یہ معاہدہ میرے اور آپ کے درمیان (اختیاری) ہے جو کسی مدت میں (چاہتا ہوں) پوری کر دوں پس مجھ پر زبردستی نہ ہوگی اور جو ہم کہتے (اور معاہدہ کرتے) ہیں خدا اس پر شاہد ہے۔

دیکھئے آجیر حضرت شعیب کس پختگی کے ساتھ مشقت میں ڈالنے سے احتراز کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اور حضرت موسیٰ علیہا السلام بھی صراحتاً عدوان کی نفی کر رہے ہیں اور دونوں خدا کو اپنا کفیل اور گواہ بناتے ہیں، قرآنی تعلیمات کی رو سے آجیر اور اجیر کا تعلق اور معاملہ اسی طرح ہونا چاہئے۔ اسی واقعہ کی روشنی میں موجودہ زمانہ میں آجیر و اجیر کے نزاع کو ختم کرنے کی غرض سے مذکورہ بالا طریق کار جو سراصول معاشیات پر مبنی ہے پیش کیا گیا ہے۔

خدمت کا معاوضہ اور محنت کی قیمت کا تعین

آپ پڑھ چکے ہیں کہ خدمت اس محنت و مشقت کا نام ہے جو انسان اپنی ضروریات کو پورا کرنے کی غرض سے دوسرے انسان کے لئے کام کرنے میں برداشت کرتا ہے، یہ محنت و مشقت خواہ جسمانی ہو خواہ دماغی اس قدر گونا گوں اور متنوع ہوتی ہے کہ اس کو نہ کسی پیمانہ سے ناپا جاسکتا ہے نہ کسی ترازو سے تول جاسکتا ہے نہ ہی اس کی تحدید ممکن ہے۔ اسلامی معاشیین یعنی فقہاء اسلام نے دو طریقے سے اس کی تحدید کرنے کی کوشش کی ہے:

① ایک وقت کے لحاظ سے ② دوسرے عمل اور کام کے لحاظ سے

اور اسی بناء پر اجیر کی دو قسمیں کی ہیں:

① ایک اجیر خاص جو مقررہ وقت میں ایک ہی شخص کا کام کرے، جو بھی متعارف کام وہ کرائے۔

② دوسرے اجیر مشترک جو طے شدہ ”کام“ انجام دے، خواہ اس میں کتنا ہی وقت لگے، جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں۔

یہ دونوں طریقے اس کام یا منفعت کی توفی الجملہ تحدید کرتے ہیں جس کا مستاجر (آجیر) معاوضہ یعنی اجرت دیتا ہے، مگر خود اجرت کی تحدید و تعیین ان سے نہیں ہو سکتی۔

محنت کی قیمت یعنی اجرت کی تحدید و تعیین کے لئے اگر کوئی چیز کسی درجہ میں وہ بھی صرف اجیر خاص کی صورت میں مفید ہو سکتی ہے تو وہ اجیر کی وہ ضروریات زندگی و کارکردگی ہیں جن کے پورا کرنے کی غرض سے وہ دوسرے کے لئے کام کرنے میں مشقت اٹھاتا ہے، اس لئے یہ کہا

جاسکتا ہے کہ اجیر اور محنت کش اس کی محنت کی اتنی قیمت یعنی اجرت ملنی چاہئے کہ وہ اپنی اور اپنے متعلقین کی جن کی کفالت اس کے ذمہ ہے ضروریات زندگی یعنی غذا، لباس اور مکان نیز اپنی ضروریات کارکردگی کو پورا کر سکے۔

لیکن اول تو ان حوائج و ضروریات کی نوعیت اور ان کا معیار ہی بے انتہاء مختلف اور متنوع ہے، پھر ان معاشی اشیاء کے نرخوں کی گرانی و ارزانی مقدار اجرت پر بیحد اثر انداز ہوتی ہے، اجرت کی جو مقدار ارزانی کے زمانہ میں کافی سے زائد ہوتی ہے، وہ مقدار گرانی کے زمانہ میں کسی ایک یا دو مثلاً غذا اور لباس کے لئے بھی کافی نہیں ہوتی، علاوہ ازیں اس کی کیا ضمانت ہے کہ آجر جو کام اجرت پر لے رہا ہے وہ اتنا منفعت بخش ہے کہ وہ اور کاروباری مصارف نکال کر اتنی اجرت ادا کر سکے جو محنت کش کی ضروریات کو پورا کر دے، معاشیات کی اصطلاح میں یوں کہئے کہ آجر محنت کی قیمت اتنی ہی ادا کر سکتا ہے جتنی بقیہ دو عامل پیداوار یعنی اصل اور تنظیم کی نسبت سے حصہ رسد محنت کے حصہ میں آتی ہے، یعنی مصارف کاروبار اس کے متحمل ہیں، اس سے زائد اجرت کا بار اس پر ڈالنا نا انصافی اور ظلم ہے جس کی اسلام اجازت نہیں دیتا۔

یہ تمام بحث صرف اجیر خاص کے بارے میں مفید ہو سکتی ہے، اجیر مشترک کی اجرت کی تعیین میں یہ بحث بالکل بے سود ہے کیونکہ وہ کسی ایک آجر کا کام نہیں کرتا کہ اس پر اس قسم کی ذمہ داری ڈالی جائے، پھر ہنر حرفے بے شمار انواع و اقسام کے ہیں، ان میں مہارت، تجربہ اور ذہانت کے فرق کی وجہ سے اتنا زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے کہ کوئی تناسب قائم ہی نہیں کیا جاسکتا کہ اجرت کا تعیین کیا جائے، مثلاً معماری، نجاری، آہنگری وغیرہ پیشے ایک طرف اور ڈاکٹری، انجینئری، بیرسٹری وغیرہ فنی حرفے دوسری طرف۔

حقیقت یہ ہے کہ بیع و شراء خرید و فروخت کی طرح اجارہ بھی طرفین کی احتیاج پر مبنی ہوتا ہے، نہ آجر کی احتیاج کی حد بندی کی جاسکتی ہے، نہ اجیر کی احتیاجات کی، نہ ہی اجرت کی تعیین ممکن ہے، چنانچہ بعض اوقات آجر اجرت پر کام لینے پر اتنا مجبور ہوتا ہے کہ وہ یہ جانتے ہوئے کہ اجیر بہت زیادہ اجرت لے رہا ہے اجرت یر کام کراتا ہے، اسی طرح اجیر بعض اوقات اجرت پر کام کرنے کے لئے اتنا مجبور ہوتا ہے کہ یہ جانتے ہوئے کہ آجر اجرت بہت کم دے رہا ہے پھر بھی

کام کرتا ہے، زیادہ سے زیادہ اخلاقی اعتبار سے اتنا ہی کہا جاسکتا ہے کہ آجر و اجیر دونوں کو ایک دوسرے کی مجبوری سے ناجائز فائدہ ہرگز نہ اٹھانا چاہئے، یعنی آجر کو اتنی اجرت دینی چاہئے جو معمول کے مطابق اور انصاف کا تقاضہ ہو، اگرچہ اجیر اپنی مجبوری کی وجہ سے کم اجرت پر کام کرنے کے لئے آمادہ ہو گیا ہو، اسی طرح اجیر کو آجر سے وہی اجرت ملنی چاہئے جو معمول کے مطابق اور انصاف کا تقاضا ہو، اگرچہ آجر اپنی مجبوری سے زیادہ، اجرت دینے پر آمادہ ہو گیا ہو کہ یہی اس امانت و دیانت کا تقاضا ہے جس پر اسلامی معاشیات میں اجارہ کی بنیاد قائم ہے، جیسا کہ آپ حضرت شعیب اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے اجارہ کے ذیل میں پڑھ چکے ہیں کہ ان دونوں حضرات میں سے ہر ایک ”نیما بینہ و بین اللہ“ خدا کے اور اپنے درمیان ظلم و عدوان سے بچنے کی انتہائی کوشش کرتا ہے اور قرآن حکیم کے حکم:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوْذُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ کے تحت آجر و اجیر دونوں

اسی کے مامون ہیں۔ اتنی بات ضرور ہے کہ عام حالات میں آجر مالدار اور خوشحال ہوتا ہے اور اجیر مفلس و نادار، سادہ لفظوں میں کہئے: اجیر بھوکا ہوتا ہے، اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ بھرنے کے لئے مزدوری کرتا ہے، اس کے برعکس آجر پیٹ بھرا ہوتا ہے وہ اپنا سرمایہ (اصل) زیادہ سے زیادہ بڑھانے اور نفع کمانے کے لئے مزدوروں سے کام لیتا ہے۔

اس لئے قرآن حکیم کے حکم: ﴿تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ کے تحت آجر کو محنت

کشوں کے ساتھ بروقتی پر مبنی سلوک کرنا چاہئے نبی رحمت ﷺ کا ارشاد ہے:

”اخوانکم خولکم جعلہم اللہ تحت أیدیکم فمن کان

اخوہ تحت یدہ فلیطعمہ مما یأکل ولیلبسہ مما یلبس و لا

تکلفوہم ما یغلبہم فان کلفتہم وہم فأعینوہم“۔^ط

ترجمہ: تمہارے بھائی تمہارے دست و بازو ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے

قبضہ میں دے دیا ہے، پس جس کے پاس اس کا کوئی بھائی ہو تو جیسے خود کھائے اس کو بھی کھلائے،

^ط بخاری: ۱/۹، کتاب الایمان باب المعاصی من امر الجاہلیۃ، ط: نور محمد کتب

خانہ کراچی، مسلم: ۲/۵۲، کتاب الایمان باب صحبۃ المہالیک، ط: قدیمی کراچی

جیسے خود پہنے اسے بھی پہنائے اور جو کام ان کے لئے بھاری ہوں ان پر مجبور نہ کرو اور اگر وہ کام ان سے لیتے ہو تو ان کی مدد کرو۔

محنت کشوں کو ان کے گزارے کے قابل اجرت دے دینے سے اتنا ہی تو ہوگا کہ آجر کا کاروباری منافع اس کے تخمینہ سے کچھ کم ہو جائے گا، لیکن انسانیت کی اس عظیم خدمت اور خلق خدا کی اس حاجت روائی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس تھوڑے منافع میں اس سے بدرجہا زیادہ برکت عطا فرمائیں گے جتنا آجر نے ایثار کیا ہے نبی رحمت ﷺ کا ارشاد ہے:

”الخلق عيال الله فأحب الخلق إلى الله من أحسن إلى عياله“ ط

ترجمہ: مخلوق خدا کی عیال ہے اس لئے اللہ کو سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اس کی عیال ساتھ اچھا سلوک کرے۔

اور اگر مصارف کاروبار میں اضافہ اجرت کی مطلق گنجائش نہ ہو تو کاروبار کے لمیٹڈ ہونے کی بناء پر حصے تو بہر حال اسے بیچنے ہی ہیں اور کاروبار میں اپنے علاوہ اوروں کو شریک کرنا ہی ہے تو پھر ان محنت کشوں کے ہاتھ حصے فروخت کرنے اور ان کو شریک بنالینے میں کیا قباحت ہے، جن کی محنتوں سے کاروبار چل رہا ہے اور سالانہ بونس مزدوروں کو بہر حال دینا ہی ہے تو نقد بونس دینے کے بجائے حصے خرید کر دینے میں کیا گناہ ہے تاکہ ان بھوکے حاجتمندوں کے ذرائع آمدنی دو ہو جائیں، ایک محنت کی اجرت، دوسرے کاروبار کا حصہ رسد منافع ان سے بڑھ کر اور کون لوگ حسن سلوک کے مستحق ہو سکتے ہیں۔

شرعی اعتبار سے نہ بیع و شراء خرید و فروخت میں کسی چیز کی قیمت معین کی جاسکتی ہے اور نہ کسی ”کام“ کی اجرت معین کی جاسکتی ہے، بلکہ کسی بھی چیز کی قیمت جسے فقہی اصطلاح میں ثمن کہتے ہیں وہی ہوتی ہے جو فروشنده اور خریدار باہمی رضامندی سے قبول کر لیں، اسی طرح کسی ”کام“ یا ”وقت“ کی اجرت وہی ہوتی ہے جو آجر اور اجیر باہمی رضامندی سے طے کر لیں،

چنانچہ ایک مرتبہ قحط سالی کی وجہ سے گرانی بہت بڑھ گئی تو صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے نرخ مقرر کر دینے کی درخواست کی، اس پر نبی رحمت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إن الله هو المسعر القابض الباسط الرازق وإني لأرجو أن ألقى ربي وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة بدم ولا مال“ ط

ترجمہ: بیشک اللہ ہی ہے نرخ مقرر کرنے والا، گراں کرنے والا، ارزاں کرنے والا، روزی دہندہ اور میں تو چاہتا ہوں کہ میں اپنے رب سے اس طرح جا ملوں کہ تم میں سے کسی کا بھی کوئی جان و مال کا مطالبہ مجھ پر نہ ہو۔

حدیث پاک کے آخری فقرہ کا مطلب یہی ہے کہ اگر میں نے کسی چیز کا نرخ مقرر کر دیا اور وہ نرخ فروشنده یا خریدار کسی کے لئے بھی ناقابل برداشت ہوا، اسی طرح آجر یا اجیر کسی کے لئے بھی مالی اعتبار سے مضرت رساں ہوا تو اس مظلمہ حق تلفی کا ذمہ دار بلا وجہ میں بنوں گا اور ایسا کوئی معیار موجود نہیں جس سے یہ معلوم کیا جاسکے کہ فلاں چیز کا اتنا نرخ یا فلاں کام کی اتنی اجرت ایسی مقدار ہے جس میں فریقین میں سے کسی کے ساتھ بھی کوئی نا انصافی یا حق تلفی نہ ہوگی علاوہ ازیں اگرچہ کسی چیز کی گراں قیمت یا کسی کام کی گراں اجرت کو بظاہر خریدار یا آجر کے حق میں نقصان دہ نظر آتی ہو لیکن ہو سکتا ہے کہ اس کی احتیاج کے پیش نظر یہ گراں قیمت یا اجرت بھی باعث صد منفعت ہو اسی پر ارزانی کو قیاس کر لیجئے۔

امام جلال الدین سیوطی نے مفتاح الجنة میں امام بیہقی کے حوالہ سے مذکورہ بالا حدیث کے آخری فقرہ کے بجائے حسب ذیل فقرہ روایت کیا ہے:

”لا يستلني الله عن سنة أحدثها فيكم لم يأمرني بها ولكن استلوا الله من فضله“ ط

ط رواہ ابن ماجہ والدارمی بحوالہ مشکوٰۃ ص: ۲۵۱، ترمذی: ۱۵۷/۱، ابواب البيوع، ط: میر محمد کتب خانہ کراچی۔

ط مفتاح الجنة للسيوطی، ص: ۱۰، ط: ادارة الطباعة المنيرية بمصر۔

ط رواہ البيهقي في شعب الايمان بحوالہ مشکوٰۃ ص: ۴۲۵، باب الشفقة والرحمة على

الخلق، ط: قدیمی کراچی

ترجمہ: اللہ مجھ سے کسی ایسی سنت (طریقہ) کے متعلق باز پرس نہ کرے جو میں تمہارے درمیان جاری کردوں اور اللہ نے مجھے اس (کے جاری کرنے) کا حکم دیا نہ ہو بلکہ تم اللہ سے اس کا فضل (فراخی) مانگو (وہ ضرور دے گا)

اس سے معلوم ہوا کہ نرخوں کا معین اور مقرر کرنا سنت الہیہ کے خلاف ہے اسی لئے دوسری حدیث میں نبی رحمت ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:

”دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض“ ط

ترجمہ: تم لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو (لین دین کرنے دو) اللہ ایک کو دوسرے کے ذریعہ روزی دیتا ہے۔

باقی اسلامی معاشیین یعنی فقہاء اسلام نے جو بیع و شراء کے ذیل میں قیمت مثل بازار کی قیمت کا اور اجارہ کے ذیل میں اجرت مثل بازاری اجرت کا ذکر کیا ہے تو وہ تو صرف بائع و مشتری فروشنده اور خریدار اور آجرو اجیر کے اختلاف کی صورت میں ان کے نزاعات کا فیصلہ کرنے کا ایک طریق کار بتلایا ہے ورنہ وہ تصریح کرتے ہیں کہ بیع و شراء میں اصل قیمت ٹمن وہ ہے جس کو فریقین باہمی رضامندی سے قبول کریں اور اجارہ میں اصل اجرت وہ ہے جو فریقین باہمی رضامندی سے طے کریں۔

اسی طرح فقہاء اسلام نے تاجروں کے عام ضروریات زندگی کی ذخیرہ اندوزی کرنے کی وجہ سے پیدا شدہ مصنوعی گرانی کو ختم کرنے کی غرض سے اسلامی حکومت کو نرخ مقرر کر دینے کا جو اختیار دیا ہے اس کا تعلق بھی اسلامی حکومت کے ان استثنائی اختیارات سے ہے جو مصالح عامہ کے تحت معاشی بحران ختم کرنے کی غرض سے اسلامی حکومت کو ہنگامی طور پر حاصل ہوتے ہیں بشرطیکہ حکومت واقعی اسلامی ہو ملک میں اسلامی قانون بشمول حدود و تعزیرات و فصل خصوصیات نافذ ہو۔

چنانچہ اگر ایسی اسلامی حکومت آجرو اجیر کی عام کش مکش اور حقوق و مراعات نیز اجرتوں

کے نزاعات کی وجہ سے پیدا شدہ معاشی بحران کو ختم کرنے کے لئے عدل و انصاف پر مبنی اجرتوں اور تنخواہوں کی مقدار متعین کر دے تو شرعاً درست ہے۔

نوٹ: ملک میں رائج کتب معاشیات کے مصنفین و مولفین نے جن کا تعلق سرمایہ دارانہ نظام کے بلاک سے ہے قیمتوں اور اجرتوں کے متعین کرنے کی بے سود کوششیں صرف اس لئے کی ہیں کہ سرمایہ دار حکومتیں من مانے طریق پر کارخانوں کی پیداوار پر ٹیکس اور زمین کی پیداوار پر لگان لگانے کے لئے قبل از وقت کاروبار کے آمد و خرچ کے تخمینے لگانے پر مجبور ہیں اسی طرح سودی کاروبار کرنے والے بینک مقدار سود کی تشخیص کی غرض سے کاروبار کے مصارف کے تخمینے لگانے پر مجبور ہیں اور ان تخمینوں میں اشیاء کی قیمت اور محنت کی اجرت کی مقدار میں مقرر کرنا لابدی اور ناگزیر ہوتا ہے ورنہ درحقیقت یہ معاشیین خود تسلیم کرتے ہیں کہ عملی طور پر قیمت اور اجرت کی مقدار اس کے سوا نہیں جو فریقین کے درمیان طے ہو جائے۔ ہاں قیمتیں اور اجرتیں حسب منشا گھٹانے اور بڑھانے کی غرض سے رسد و طلب کی یہ پتہ در پتہ اور طولانی بحثیں ضرور مفید بلکہ ناگزیر ہیں۔

اسلامی تعلیمات نہ تاجروں اور محنت کشوں کے اس ظالمانہ استحصال کو گوارا کرتی ہیں اور نہ اسلامی معاشیات میں یہ بحثیں درخور اعتناء ہو سکتی ہیں پیغمبر اسلام نبی رحمت ﷺ کا ارشاد گرامی:

”دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم عن بعض“ ط

ترجمہ: تم لوگوں کو (ان کے حال پر) چھوڑ دو خدا کسی کو کسی کے ذریعہ روزی پہنچاتا ہے۔

کتنا حقیقت پر مبنی اور آب زر سے لکھنے کے لائق ہے۔ والحمد للہ علی ذلک

بینک اور بینکاری نظام معاشی نقطہ نظر سے

معاشی بحران اور اس کو رفع کرنے کی تدابیر کے ذیل میں ہم نے اب تک اسلامی تعلیمات کی روشنی میں انفاق، زکوٰۃ و عشر و صدقات واجبہ وقف و وصیت اور میراث وغیرہ اسلامی معاشی نظام کے ان بنیادی اصول کو واضح کیا ہے جن پر صحیح معنی میں عمل کرنے کی صورت میں نہ اکتنا زور اور انجماد دولت ممکن ہے اور نہ ملک کے سرمایہ کا چند افراد یا چند خاندانوں یا کسی مخصوص طبقہ کے ہاتھوں میں سمٹ آنا ممکن ہے بلکہ ملک کا سرمایہ اور مال و زر برابر گردش میں رہتا ہے اور ملک و قوم معاشی بحران سے محفوظ رہتے ہیں۔

اب ہم حسب وعدہ اس حسب مال و زر اور ہوس زر اندوزی کو جنم دینے اور پر دان چڑھانے والے تین حرام ذرائع:

① اول سود اور سودی کاروبار یعنی بینکاری سسٹم

② دوم سٹہ جوا اور بیمہ کاری

③ سوم حرام اور ممنوع کاروبار کی تباہ کن معاشی مضرتوں پر روشنی ڈالنا اور ان کی بیخ کنی کی تدابیر پر بحث کرنا اور ان کے متبادل معاشی ترقی اور خوشحالی کا ضامن اسلامی طریق کار پیش کرنا چاہتے ہیں۔ واللہ التوفیق

بینک اور بینکاری نظام دنیا کی سب سے بڑی معاشی لعنت ہے اور سودی کاروبار کو فروغ دینے والے بینکار انسانیت کے سب سے بڑے دشمن ہیں۔

اس میں ذرہ برابر شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ ملک میں سرمایہ دارانہ معاشی نظام جس کی بدولت ملک کا تمام سرمایہ چند خاندانوں میں سمٹا چلا جا رہا ہے اور نادار طبقہ غریب سے غریب تر اور مالدار طبقہ امیر سے امیر تر ہوتا جا رہا ہے ملک کے تمام زرعی، صنعتی اور تجارتی کاروبار پر چند ارب پتی اور کروڑ پتی افراد قابض ہو چکے ہیں اور ملک کی نوے فیصد آبادی آئے دن کے اجرتوں اور تنخواہوں میں اضافوں کے باوجود ضروریات زندگی سے محروم بلبل رہی ہے ہائے روٹی، ہائے کپڑا، ہائے مکان، حکومت کی تدابیر اور منصوبوں کے علی الرغم (برعکس) ضروریات زندگی نہایت تیزی

سے گراں سے گراں تر ہوتی جا رہی ہیں قیمتیں ہیں کہ آسمان سے باتیں کر رہی ہیں، اس معاشی نظام کا سنگ بنیاد بینک اور بینکاری سسٹم ہے جس کے فولادی چنگل میں ملک کی معیشت تڑپ رہی ہے سسک رہی ہے دم توڑ رہی ہے اگر یہی میل و نہار رہے اور مسلمانوں نے اس سودی کاروبار کو جنم دینے والے بینکنگ سسٹم کی فولادی گرفت سے ملک کے معاشی کاروبار کو آزاد نہ کیا تو کچھ بعید نہیں کہ قہر خداوندی اور عذاب الہی سوشلسٹ یا کمیونسٹ نظام کی شکل میں ملک اور قوم پر نازل ہو جائے جیسا کہ دوسرے اسلامی ملکوں میں ہو چکا ہے اور ہو رہا ہے۔

بینک اور بینکاری نظام

دنیا میں بینک اور بینکاری نظام یہودی ذہنیت کی اختراع ہے جس کا مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ملک میں جس قدر فاضل سرمایہ معاشیات کی اصطلاح کے مطابق ”اصل“ ملک کے افراد و طبقات کے پاس موجود اور پھیلا ہوا ہے، بینکنگ سسٹم کے ذریعہ مالکان کو اس کے تحفظ کی ضمانت اور سود کے ذریعہ اس میں اضافہ کا سبز باغ دکھا کر اس کو اپنی مٹھی میں لے لیا جائے اور سرمایہ کے محتاج کاروباری طبقات کو سود پر دہی سرمایہ قرض دے کر گھر بیٹھے ان کے کاروبار اور اس کے منافع پر قبضہ کر لیا جائے بالفاظ دیگر یہ بینک ایک طرف سود کا لالچ دے کر سرمایہ داروں کے سرمایہ کا استحصال کرتے ہیں دوسری طرف گونا گوں سود کے عنوان سے کاروباری طبقہ کے منافع کا استحصال کرتے ہیں اور سرمایہ کاری کا جال پورے ملک کی معیشت پر اس طرح پھیلا دیتے ہیں اور اس کے پھندے اس قدر سخت کس دیتے ہیں کہ ملک میں کسی بھی کاروبار کرنے والے کے لئے اس جال کے پھندوں سے نکلنا ناممکن اور محال ہو جاتا ہے اور ملک کی پوری معیشت و معاشرت سودی لین دین کی لعنت میں گرفتار اور رفتہ رفتہ فقر و افلاس کا شکار ہو جاتی ہے۔

غرض بینکنگ سسٹم وہ مہذب اور قانون کی گرفت سے آزاد لوٹ کھسوٹ ہے اور بینکار و سرمایہ کار وہ مہذب قزاق اور ڈاکو ہیں جو دوسروں کی پونجی اور کمائی دن دھاڑے لوٹتے ہیں اور کوئی ان کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اور رفتہ رفتہ ملک کا تمام سرمایہ اور کاروبار ان کی مٹھی میں آ جاتا ہے اور اتنے سنگدل ہوتے ہیں کہ سسکتی ہوئی انسانیت کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں خود عیش کرتے ہیں

ملک معاشی بحران میں گرفتار ہوتا ہے۔

بینکوں کو قومی ملکیت میں لینا حکومتوں کا ایک ”فریب“ ہے

بینکوں کی اس معاشی لوٹ کھسوٹ کی بیخ کنی کرنے کا اور ملک کو سودی کاروبار کی لعنت سے پاک کرنے اور معاشی تباہی سے بچانے کا یہ طریقہ ہرگز نہیں ہے کہ حکومت ملک کے بینکوں کو قومی ملکیت میں لے کر ان کو اپنے قبضہ میں لے لے۔

یہ تو درحقیقت سرمایہ دار اور سرمایہ پرست حکومتوں کے اگرچہ وہ برائے نام سوشلسٹ یا کمیونسٹ حکومتیں ہی کیوں نہ کہلاتی ہوں ہتھکنڈے ہیں جب بھی وہ اپنی سیاسی اغراض کی بنا پر ملک کے تمام سرمایہ (کیپٹل) اور کاروبار پرتن تنہا بلا شرکت غیرے قبضہ کر کے من مانی کارروائیاں کرنا چاہتی ہیں تو ملک کے تمام بینکوں بڑی بڑی صنعتوں اور تجارتی و کاروباری اداروں پر قومی ملکیت میں لے لینے کے پر فریب نام سے ایک آرڈیننس کے ذریعہ دفعتاً قبضہ کر لیتی ہیں ابھی چند روز کی بات ہے کہ بھارت جیسی جمہوریت کے بلند بانگ دعوے کرنے والی حکومت نے بھارت کے دس بڑے بڑے بینکوں کو راتوں رات چوروں کی طرح ”قومی ملکیت میں لینے کے“ عنوان سے اپنے قبضہ میں لے لیا اور بینکوں کے مالکان و ڈائریکٹروں کو نکال باہر کیا اور ان کی جگہ بینکوں کا کاروبار چلانے کے لئے سرکاری بورڈ مقرر کر دیئے اور بیوروکریسی (نوکر شاہی) کو مسلط کر دیا۔

ظاہر ہے کہ اس قسم کے اقدام سے سودی کاروبار اور بینکاری سسٹم کی معاشی لعنت سے تو ملک پاک نہیں ہوتا بلکہ صرف اتنا ہوتا ہے کہ لوٹ کھسوٹ پہلے بینکوں نے مچا رکھی تھی اب بینکوں اور ان کے مالکان کی جگہ حکومت اور سول سکرٹریٹ کے نوکر شاہی حکام (بیوروکریسی) نے لے لی، پہلے چند افراد یا چند خاندان یا ایک مخصوص طبقہ نے ملک کے سرمایہ دار و کاروبار پر قبضہ جما رکھا تھا اب تنہا حکومت اور نوکر شاہی افسران ملک کا وہی معاشی استحصال کر رہے ہیں اور عوام کا خون چوس رہے ہیں بینکوں اور ان کے مالکان کو تو صرف قانونی اور عدالتی تحفظ حاصل تھا ان کی گرفت اتنی سخت اور محکم نہ تھی حکومت اور اس کے کارندوں کو حکومت کی حمایت اور پشت پناہی حاصل ہوتی ہے حکومت کے بل بوتے پر ہی وہ قبضہ کرتے ہیں اس لئے ملک اور قوم ان کے سامنے بالکل ہی

بے بس ہوتی ہے۔

غیر سودی بینک بھی ایک ”دھوکہ“ ہے

اسی طرح غیر سودی بینک بھی بینکاروں کا ایک فریب ہے چونکہ ملک کی اکثریت کم از کم عقیدہ کے اعتبار سے دیندار ہے سود کے قطعی حرام اور ملک و قوم کے لئے موجب قہر خداوندی ہونے پر پختہ اعتقاد رکھتی ہے اس لئے دیندار طبقہ کا منہ بند کرنے کے لئے بعض بینک والے اعلان کر دیتے ہیں کہ ہمارا بینک بغیر سود کے یا شرح صفر سود پر کاروبار کرتا ہے حالانکہ یہ محض فریب ہوتا ہے وہ سود کا نام بدل کر منافع یا کمیشن یا مختانہ (مخت کا معاوضہ) وغیرہ رکھ دیتے ہیں اور سود لیتے بھی ہیں اور دیتے بھی ہیں دراصل بینک کا تصور تو کبھی سود سے جدا ہو ہی نہیں سکتا معاشیات کے مسلمات میں سے ہے بینک ایک ایسے درمیانی واسطہ (ادارہ) کا نام ہے جو لوگوں سے ان کے فاضل سرمایہ اصل کو سود پر حاصل کرتا ہے اور کاروباری طبقہ کو سود پر سرمایہ مہیا کرتا ہے بچوں کی کہانیوں میں ”بندر بانٹ“ کا قصہ آپ نے پڑھا یا سنا ہوگا اسی طرح یہ بینکاروں و دونوں فریق کو لوٹتے اور اپنی تجوریوں میں بھرتے ہیں مملکت سعودی عربیہ میں بینکوں نے سود کا نام عمالہ (مخت کا معاوضہ) رکھا ہے اسی طرح کچھ عرصہ ہوا کراچی میں ایک بغیر سود کا بینک جاری ہوا تھا اخبار بین طبقہ اس کے حشر سے خوب اچھی طرح واقف ہے اسی طرح بعض لمپیڈ کمپنیاں محض بھولے بھالے مسلمانوں کو دھوکہ دینے کے لئے شرح سود کا نام ”شرح منافعہ“ رکھ کر لوگوں سے سرمایہ حاصل کرتی ہیں حالانکہ یہ مسلم ہے کہ کسی بھی کاروبار میں نفع کا ہونا قطعی اور یقینی نہیں ہوتا ہر شخص جانتا ہے کہ کاروبار میں نفع بھی ہوتا ہے نقصان بھی اور جب منافعہ ہی یقینی نہیں تو پہلے سے اس کی شرح کے تعین کا کہ اتنے فیصد منافعہ ملے گا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ایسی صورت میں ان کمپنیوں کا شرح منافعہ متعین کرنا خود اس امر کا غماز ہے کہ یہ ”شرح سود“ ہے جس کا نام دھوکہ دینے کے لئے شرح منافعہ رکھ لیا ہے (سود اور منافعہ کے بنیادی اور یقینی فرق سے ہم آئندہ صفحات میں تفصیل سے بحث کریں گے) بینک کا تو نام و نشان تک منائے بغیر ملک سود کی لعنت سے پاک نہیں ہو سکتا۔

بہر حال اسلامی نقطہ نظر اور قرآنی تعلیمات کی رو سے تو ہر قسم کا سودی لین دین اور

سودی کاروبار کرنے والوں کو خدا اور اس کے رسول کی جانب سے الٹی میٹم (اعلان جنگ) ہے ہی خالق کائنات کا اعلان ہے:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ۲۷۹]

ترجمہ: اگر تم (سودی لین دین ترک) نہیں کرتے تو اللہ اور اس کے رسول سے

جنگ کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔

یہ انتقام الہی اور قہر خداوندی ہر اس ملک میں جہاں سود کا لین دین اور سودی کاروبار کھلے عام جاری ہوتا ہے خونریز معاشی انقلاب اور ملک و قوم کی تباہی کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے وہ ملک اور قومیں ہمارے سامنے ہیں جہاں اس قسم کے خونریز معاشی انقلابات آچکے ہیں آ رہے ہیں اور آنے والے ہیں۔

سودی تباہ کن مضرت خالص معاشی نقطہ نظر سے

لیکن اگر خالص معاشیاتی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تب بھی سودی کاروبار کا فروغ اور بینکنگ سسٹم کا تسلط کسی بھی ملک اور قوم کی معاشیات کے لئے سخت مضرت اور تباہ کن ہے اس لئے کہ ملک کے معاشی نظام کو درہم دبرہم اور تباہ کر دینے والا جو نقصان اس سے پہنچتا ہے اور وہی درحقیقت قہر خداوندی اور انتقام الہی ہے وہ یہ ہے کہ معاشیات کی اصطلاح کے مطابق ”پیدائش دولت“ کا سب سے بڑا دور رس اور اہم عامل پیدائش دولت ”محنت“ ہے بالفاظ دیگر روزی کمانے کا وہ وسیلہ جو کسب معاش کے ہر شعبہ میں زراعت ہو یا صنعت یا تجارت بنیادی طور پر کارفرما ہے اور جس کے بغیر انسان قدرتی نظام کے تحت روزی کما ہی نہیں سکتا وہ انسان کی جسمانی اور دماغی محنت و مشقت اور زیادہ سے زیادہ فراخ روزی کمانے کی غرض سے زیادہ سے زیادہ جدوجہد اور کوشش ہے خالق کائنات کا بھی ارشاد ہے۔

﴿وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَى ثُمَّ

[النجم: ۴۰ تا ۴۲]

يَجْزَاهُ الْجِزَاءُ الْآوْفَى﴾

ترجمہ: اور یہ کہ انسان کو وہی ملتا ہے جس کی وہ کوشش (اور جدوجہد) کرتا ہے

اور یہ کہ اس کی جدوجہد ضرور دیکھی جائے گی پھر اس کو (اسی کے مطابق) پوری پوری جزا دی جائے گی۔

نیز انسان کی اپنی اور اپنی اولاد کی ضروریات پوری کرنے کی غرض سے مشقت کشی اور سخت کوشی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ہر ”باپ اور اس کی اولاد“ کی قسم کے بعد ارشاد ہے:

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البلد: ۴]

ترجمہ: بیشک ہم نے انسان کو مشقت (کشی) میں پیدا کیا ہے۔

لیکن کسب معاش کے ہر شعبہ میں سودی کاروبار کا فروغ اور بینکاری نظام کا تسلط ایک طرف انسان کے اس محنت و مشقت کے قدرتی معاشی عامل اور فطری جذبہ کو رفتہ رفتہ مفلوج کر دیتا ہے اور کاروباری طبقوں کو مفت خوری اور حرام خوری کا عادی بنا دیتا ہے دوسری طرف ہوس زر اندوزی اور طمع مال و دولت بینکوں کے ذریعہ دوسروں کی کمائی کے استحصال پر مجبور کر دیتی ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے وہ (مثلاً) ذرہ برابر محنت کئے اور مشقت اٹھائے بغیر اور اپنی کمائی کا ایک پیسہ لگائے بغیر محض (رشوت) یا اثر و رسوخ کے ذریعہ اول حکومت سے فیکٹری یا مل قائم کرنے لائسنس حاصل کر لیتے ہیں اور پھر حکومت سے ہی دوسرے ملکوں سے سودی قرض پر درآمد شدہ مشنری سود پر ادھار خرید لیتے ہیں اور کسی بینک سے ابتدائی مصارف کے لئے سرمایہ سود پر ادھار لے لیتے ہیں اور اپنا ایک پیسہ لگائے بغیر فیکٹری یا مل قائم کر لیتے ہیں اور مل اونز (مل کے مالک) بن جاتے ہیں پھر فیکٹری یا مل میں تیار شدہ مال کے کارخانے سے باہر نکلنے سے پہلے ہی خود اپنے یا اپنے کسی عزیز کے نام سے تمام تیار مال خرید لیتے ہیں اور اس تمام مال کو کسی بینک میں رہن رکھ دیتے ہیں اور اس پر بینک سے نقد روپیہ سود پر قرض لے کر حکومت کا سود اور پہلے بینک کا اصل سرمایہ مع سود ادا کر دیتے ہیں اور اس کے بعد اس تیار مال کی پیش کش سٹارکیٹ میں پہنچتی ہے اور سٹارکیٹ کی بدولت قیمت کہیں سے کہیں پہنچتی ہے اور جتنا جتنا مال فروخت ہوتا رہتا ہے بینک کو قرضہ ادا کرتے

مل انسان کی اس مشقت کشی کا سلسلہ ماں کے پیٹ سے باہر آنے کی جدوجہد اور محنت سے شروع ہوتا ہے اور زندگی کے آخری لمحات تک زندگی اور موت کی کشمکش کی صورت میں جاری رہتا ہے۔

اور مال اٹھاتے اور خریداروں کو دیتے رہتے ہیں بقول اردو کہاوت: ”نہ ہلدی لگی نہ پھٹکری اور رنگ چوکھا“

غرض ذرہ برابر محنت کے مشقت اٹھائے بغیر اور ایک پیسہ اپنی کمائی کا لگائے بغیر اسی سودی سرمایہ کی الٹ پھیر میں ہزاروں لاکھوں کے وارے نیارے ہو جاتے ہیں لیکن اس سودی کاروبار کے ہر مرحلہ میں بینک کا تسلط قائم اور اس کی سرمایہ کاری جاری رہتی ہے اور اس کا دوبارہ کے منافع کا بڑا حصہ ہر مرحلہ پر سود کے عنوان سے بینکوں میں سمٹتا رہتا ہے بسا اوقات ان لکھ پتی کروڑ پتی لوگوں کے پاس بینک کی کتاب (کیش بک) کے علاوہ نقد ایک پیسہ بھی نہیں رہتا اور بسا اوقات ان کے جاری کئے ہوئے چیک بیلنس موجود نہ ہونے کی وجہ سے کیش نہیں ہوتے بالفاظ دیگر مالدار ترین انسان کہلانے کے باوجود محتاج ترین انسان ہوتے ہیں یہ نتیجہ ہے اس معاشی لعنت یعنی سودی کاروبار اور بینکاری سسٹم کے ملک کے کاروبار پر تسلط کا۔

غرض اس سودی کاروبار کے فروغ اور بینکنگ سسٹم کے ملک کے کاروبار پر تسلط کی وجہ سے کسب معاش کے فطری تقاضہ کے تحت محنت و مشقت اور معاشی جدوجہد کے فطری جذبہ سے اچھے اچھے ماہرین صنعت و تجارت بھی کلی طور پر محروم اور مفت خوری و حرام خوری کے عادی ہو جاتے ہیں اس سے بڑھ کر ملک اور قوم کا معاشی نقصان اور کیا ہوگا۔^ط

چنانچہ امام رازیؒ حرمت سود کے عقلی دلائل کے ذیل میں سود اور سودی کاروبار کے فروغ اور تسلط کی اسی معاشی مضرت اور تباہ کاری کا ذکر فرماتے ہیں وہ لکھتے ہیں:

”دوسری عقلی دلیل! بعض علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سود کو صرف اس وجہ سے حرام کیا ہے کہ یہ سود لوگوں کو روزی کمانے کے (جائز اور فطری) ذرائع میں مشغول ہونے سے روک دیتا ہے اس لئے کہ جب (مثلاً) ایک درم کے مالک کو سودی لین دین کے ذریعہ (بے محنت و مشقت) دو درم نقد یا ادھار

حاصل کر لینے کی قدرت میسر آ جاتی ہے تو فطری ذرائع معاش سے روزی کمانے کی اس کی نظر میں کوئی وقعت باقی نہیں رہتی پھر وہ روزی کمانے کی مشقت اٹھانے کی تجارت یا محنت طلب و شوار صنعت و حرفت اختیار کرنے کی وردسری مول لینے اور مشقت اٹھانے کے پاس بھی نہیں پھٹکتا اور اس فرار و گریز کے نتیجہ میں مخلوق کا معاشی نظام ورہم برہم ہو جاتا ہے اس لئے کہ معاشی اور تمدنی زندگی کا نظام تو زراعت و تجارت و صنعت و حرفت (جیسے محنت طلب کاموں) اور معاشی تعمیر و ترقی (کے فروغ) سے ہی وابستہ ہے۔^ط

ظاہر ہے کہ جب ایک کے دو، سو کے دو سو اور ہزار کے دو ہزار ذرا سے سودی الٹ پھیر اور کاروباری سٹ کے ذریعہ گھر بیٹھے صرف ٹیلی فون پر سودے کرنے سے ہی میسر آ نے لگیں گے اور ہزاروں لاکھوں کے وارے نیارے بینکوں کے ذریعہ منٹوں میں ہونے لگیں گے تو پھر کون تجارتی نفع نقصان کے خطرے اور دردسری کو مول لیتا ہے۔

مذہب تو دنیا کا کوئی بھی ہو سماوی یا غیر سماوی ایسا نہیں جو سود کو حرام اور سود خوار مہاجنوں اور ساہوکاروں کو انسانیت کا سب سے بڑا دشمن نہ کہتا ہو حکماء بھی فیثا غورٹ سے لے کر افلاطون تک اور افلاطون سے لے کر آج تک ملک اور قوم کی معاشی تباہی کا واحد ذمہ دار سود اور سودی کاروبار کے فروغ اور تسلط کو ہی قرار دیتے چلے آئے ہیں عوام بھی ہر ملک اور ہر معاشرہ میں اپنی خوشحالی کا سب سے بڑا دشمن اور ذلیل و خوار انسان سود خوار سینٹوں اور ساہوکاروں کو ہی سمجھتے ہیں اور انتقام کی تاک میں لگے رہتے ہیں موقعہ پاتے ہی یہ کہہ کر اس کے مال و دولت کو لوٹ لیتے ہیں اور اس کو موت کے گھاٹ اتار دیتے ہیں کہ ”یہ ہمارے خون پسینے کی کمائی تو ہے جس پر یہ کروڑ پتی ادب پتی سیٹھ ساہوکار خزانہ کا سانپ بنے بیٹھے ہیں ان کو مار ڈالنا سب سے بڑا کار ثواب ہے۔“

اگرچہ آج کل ان ڈاکوؤں اور لٹیروں نے بیرونی ملکوں خصوصاً سوئزر لینڈ کے بینکوں کی تجوریوں کو اپنا خزانہ بنا رکھا ہے مگر انقلابی حکومتیں بھی جب تک ایک ایک پیسہ نہیں اگلا لیتیں

ط [الذین يأكلون الزبوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس]

[البقرة: ۲۷۵] کے ضمن میں امام رازیؒ نے حرمت سود کے عقلی دلائل بیان کئے ہیں۔

ط تفسیر کبیر: ۳/۴۷، ط: مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔

اس وقت تک نہیں بخشیں۔

بہر حال ہم چونکہ خالص معاشیاتی نقطہ نظر سے بحث کر رہے ہیں اس لئے سود اور سودی کاروبار کی قومی مضرت و مذمت کے سلسلہ میں اسلامی تعلیمات، علماء ادیان و مذاہب اور حکماء اخلاق کے اقوال و آراء نقل کرنے بجائے مشہور فرانسیسی پروفیسر لوئی ماسین نون کے فیصلہ کن فقرہ پر اس بیان کو ختم کرتے ہیں اور اسلام نے جو سودی کاروبار اور بینکاری سسٹم کا متبادل اور معاشی ترقی و خوشحالی کا کفیل نظام پیش کیا ہے اسے بیان کرنا چاہتے ہیں۔

لوئی ماسین نون کہتا ہے:

”سرمایہ داری اور اشتراکیت کے تصادم میں اسی تمدن اور تہذیب کا مستقبل محفوظ اور درخشان رہے گا جو سود کو ناجائز قرار دیتی ہو اور اس پر عمل بھی کرتی ہو۔“

بینکاری نظام کے متبادل معاشی ترقی اور

خوشحالی کا ضامن تجارتی نظام

اسلامی معاشیات اور قرآن وحدیث کی تعلیمات کی روشنی میں ملک کو سودی کاروبار اور بینکاری کی لعنت سے تدریجی طور پر ہی پاک کیا جاسکتا ہے اور اس کے متبادل ایسا کاروباری نظام جو ملک کی کاروباری ترقی اور معاشی خوشحالی کی راہ میں حائل۔۔۔ بھی نہ ہو اور ملک کی نوے فیصد آبادی کو فقر و افلاس سے بچانے کا کفیل بھی ہو آہستہ آہستہ ہی لایا جاسکتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ ابتدائی اس تبدیلی میں دشواریاں پیش آئیں گی جن کو وہ مٹھی بھر سرمایہ دار طبقہ جن کے منہ سود کا لقمہ محرام لگ چکا ہے اور وہ بینکار جو محنت کر کے روزی کمانے کی اہلیت کھو چکے ہیں ناقابل عبور بتلائیں گے اور مخالفت میں ایڑی چوٹی کا زور لگائیں گے لیکن اگر اسلامی حکومت اور ملک کا دیندار کاروباری طبقہ جن کی اکثریت کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کا ڈر موجود ہے ملک کو سودی لین دین اور بینکاری کی لعنت سے پاک کرنے کا پختہ عزم کر

لیں اور مارشل لاء حکومت برق رفتاری کے ساتھ مارشل لاء قوانین کے ذریعہ اس تبدیلی کو نافذ کرے تو ہمیں یقین ہے کہ بہت جلد ملک اور قوم قہر خداوندی اور انتقام الہی یعنی ملک گیر معاشی بحران سے بھی محفوظ ہو جائے گی اور معاشی ترقی کی رفتار پر بھی مطلق اثر نہیں پڑے گا، ورنہ تو وہ سرمایہ دار طبقہ جو قہر خداوندی سے بچنا چاہے وہ بطور خود اس متبادل طریق کار کو اختیار کر کے ملک کو سودی کاروبار سے پاک کر سکے گا، مگر ظاہر ہے کہ اس کی رفتار بیحدست ہوگی جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں۔

اس تبدیلی کی صورت یہ ہے کہ عموماً ہر بینک کے لین دین اور کاروبار کے دو شعبے ہوتے ہیں ایک کا تعلق اندرون ملک کے لین دین اور کاروبار سے ہوتا ہے اور دوسرے شعبہ کا تعلق بیرون ملک کے لین دین اور دوسرے ملکوں کے کاروبار سے ہوتا ہے ظاہر ہے کہ بیرونی ممالک کا تمام لین دین اور کاروبار حکومت کی اجازت اور وساطت سے ہوتا ہے اس لئے حکومتی بینک اسٹیٹ بینک کے علاوہ باقی ملک کے تمام بینکوں سے بیرونی لین دین اور کاروبار کا شعبہ حکومت بالکل ختم کر دے اور اس شعبہ کے لئے اسٹیٹ بینک کو مخصوص کر دے تاکہ بیرونی ممالک کا تمام کاروبار اور لین دین حکومت کی نگرانی میں ہو اس صورت میں زر مبادلہ کی خیانتیں بھی بڑی حد تک کم ہو جائیں گی۔ یہ لکھنے کے بعد ہمیں معلوم ہوا ہے کہ اس وقت یہی صورت حال قائم ہے کہ بیرونی ممالک سے تمام لین دین اور تجارت اسٹیٹ بینک کے ذریعہ ہی ہو رہی ہے۔

اس کے بعد حکومت ملک کے تمام بینکوں کو مارشل لاء قانون (آرڈی نینس) کے ذریعہ مضاربیت کے طور پر مشترکہ سرمایہ سے چلنے والی کمپنیوں میں تبدیل کر دے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اسلامی شریعت جس طرح انفرادی طور پر تجارتی کاروبار کرنے کو جائز اور حلال قرار دیتی ہے اسی طرح بطور مضاربیت تجارت کرنے کی بھی اجازت دیتی ہے چنانچہ کتب حدیث وفقہ میں ابواب بیوع کے ذیل میں باب المضاربیت بھی ایک مستقل باب آتا ہے۔

عقد مضاربہ

مضاربہ کا معاملہ درحقیقت ایسے دو فریقوں کے درمیان ایک تجارتی اور کاروباری معاہدہ ہوتا ہے جن میں سے ایک فریق چاہے وہ ایک فرد ہو یا چند افراد کے پاس سرمایہ معاشیات کی اصطلاح کے مطابق اصل (کیپٹل) موجود ہوتا ہے لیکن وہ اس سرمایہ سے کسی بھی تجارتی یا صنعتی کاروبار کرنے کی اہلیت، تجربہ اور مہارت نہیں رکھتا یا وہ خود کسی بھی وجہ سے کاروبار کرنا نہیں چاہتا دوسرے فریق کے پاس - چاہے وہ ایک فرد ہو یا چند افراد کاروبار کرنے کی اہلیت، تجربہ اور مہارت تو ہوتی ہے مگر اس کے پاس بقدر ضرورت و کفایت سرمایہ نہیں ہوتا یا وہ کسی بھی وجہ سے اپنا سرمایہ کل یا اس کا کوئی جزو کاروبار میں لگانا نہیں چاہتا۔

معاشیات کے اصول کے اعتبار سے بھی اور حقیقت و واقعیت کے لحاظ سے بھی کوئی بھی کاروبار زراعت ہو یا صنعت یا تجارت سرمایہ (اصل) کے بغیر نہیں کیا جاسکتا اور جتنے بڑے پیمانہ پر کاروبار کیا جائے اتنا ہی زیادہ سرمایہ درکار ہوتا ہے۔

اس لحاظ سے مضاربہ کے ہر دو فریق کے پاس ایک ایک عامل پیدائش دولت موجود ہے مگر دوسرے عامل کا وہ محتاج ہے ایک فریق کے پاس سرمایہ (اصل) ہے مگر محنت اور عمل کا وہ محتاج ہے فقہ اسلامی کی اصطلاح میں اس فریق کو رب المال (مال کا مالک) کہتے ہیں اور معاشیات کی اصطلاح میں اس فریق کو ”اصل دار“ کہتے ہیں دوسرے فریق کے پاس محنت اور عمل تو ہے مگر وہ سرمایہ (اصل) کا محتاج ہے فقہ کی اصطلاح میں اس فریق کو ”مضارب“ کہتے ہیں اور معاشیات کی اصطلاح میں اسے ”عامل“ کہتے ہیں۔

یہ دونوں فریق باہمی رضامندی سے اس سرمایہ (اصل) کے ذریعہ جس کی مقدار متعین ہوتی ہے کسی متعین یا غیر متعین کاروبار کرنے کا معاہدہ کر لیتے ہیں اور طے شدہ شرح کے مطابق جو عموماً نصف نصف ہوتی ہے مخصوص حالات میں کم و بیش بھی ہو سکتی ہے منافع کی تقسیم پر رضامند ہو کر اس معاہدہ کی دستاویز لکھا کر کام شروع کر دیتے ہیں۔

رب المال (اصل دار) طے شدہ سرمایہ جس کو فقہ کی اصطلاح میں رأس المال کہتے

ہیں اور معاشیات کی اصطلاح میں اصل کہتے ہیں نقد بطور امانت مضارب (عامل) کے سپرد کر دیتا ہے اور اس میں تصرف کا اپنی طرف سے وکیل بنا دیتا ہے گویا مضارب امین بھی ہوتا ہے اور ”وکیل“ بھی۔ مضارب اس سرمایہ (رقم) سے کاروبار شروع کر دیتا ہے سال ختم ہونے پر دونوں فریق اپنی موجودگی میں کاروبار کا جائزہ لیتے ہیں اور کاروباری مصارف جس میں اگر بڑے پیمانہ پر کاروبار ہو تو مصارف تنظیم بھی یعنی پیجر اس کے دفتر اور عملہ کی تنخواہیں اور دوسرے مصارف بھی شامل ہوتے ہیں نیز مضارب اگر کاروبار کی ضرورت سے سفر کرے تو اس کے اخراجات سفر بھی اور اگر اپنا ہاتھ بنانے کے لئے ایک یا چند ملازم رکھے تو ان کی تنخواہ بھی کاروباری ضرورت سے آمد و رفت کے اخراجات بھی غرض مضارب کے شخصی اخراجات کے علاوہ تمام کاروباری مصارف حاصل شدہ منافع میں سے منہا کرنے کے بعد جو خالص منافع بصورت نقد ہوا سے طے شدہ شرح کے مطابق آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں اس لحاظ سے مضارب منافع میں شریک بھی بن جاتا ہے۔ گویا ابتداء میں محض امین اس کے بعد وکیل ہوتا ہے اور آخر میں شریک بن جاتا ہے اور اگر کاروبار میں نقصان ہو تو اس خسارہ کا مالی بار صرف رب المال کے مال پر پڑتا ہے اور مضارب کو اپنی محنت عمل اور وقت کا نقصان اٹھانا پڑتا ہے یعنی سال بھر محنت و مشقت اٹھانے کے باوجود اسے کچھ نہیں ملتا ہر دو فریق آئندہ سال کے لئے اگر کاروبار جاری رکھنا چاہیں تو معاہدہ کی تجدید کر لیں ورنہ ختم کر دیں اور جو اثاثہ کاروبار کی ضرورت سے برأس المال میں سے خریدا گیا ہو اگر کاروبار میں منافع ہوا ہو تو مضارب بصورت فسخ اس اثاثہ کو رأس المال کے ساتھ شامل کر کے رب المال کو واپس کر دے اور اگر منافع تو نہیں ہوا مگر رأس المال پورا کا پورا محفوظ ہے تو اس اثاثہ کو منافع قرار دے کر آپس میں تقسیم کر لیں اور اگر رأس المال پورا محفوظ نہ ہو تو اس اثاثہ سے رأس المال کے خسارہ کو پورا کریں اگر کچھ بچے تو بطور منافع آپس میں تقسیم کر لیں۔

مضاربہ کی اس تفصیل کو سمجھ لینے کے بعد موجودہ بینکوں کو مضاربہ کے طور پر

(ح) اگر کاروبار نفع میں چل رہا ہو تو مضارب کارب المال کی اجازت سے اپنے اہل و عیال کے اخراجات کے لئے بقدر ضرورت رقم لے سکتا ہے جو منافع تقسیم کرنے کے وقت مضارب کے حصہ میں محسوب ہوگی اور اگر کاروبار میں خسارہ ہو تو یہ رقم واپس کرنی پڑے گی۔ (از مصنف)

مشترک سرمایہ سے چلنے والی کمپنیوں کی شکل میں تبدیل کرنے کی صورت یہ ہوگی کہ حکومت ایک مارشل لاء قانون کے ذریعہ ہر بینک کے مالکان کو جنہوں نے ابتدائی سرمایہ لگا کر بینک جاری کیا اور ان تمام لوگوں کو جنہوں نے سود حاصل کرنے کے لئے بینک میں بیک وقت یا مختلف اوقات میں سرمایہ جمع کیا ہے (ڈپازٹرز) ان سب کو مضاربت کا ایک فریق یعنی رب المال (اصل دار) قرار دیدے اور ان سب کا اصل سرمایہ جو مالکان بینک نے بینک میں لگایا ہے جو ڈپازٹرز نے بینک میں داخل کیا ہے اس تمام اصل سرمایہ کو مضاربت کا رأس المال (اصل) قرار دیدے بینک نے جن کاروبار کرنے والے افراد یا پارٹیوں کو کاروبار چلانے کے لئے سود پر سرمایہ ادھار دیا ہے اس سب کو چاہے ان کی تعداد کتنی ہی ہو مضارب (عامل) قرار دیدے اور بینک کے تنخواہ دار ملازمین اور عملہ کو اس تجارتی کمپنی کا ملازم اور عملہ قرار دیدے۔

اور ہر فریق کو اس انقلاب اور تبدیلی کی باضابطہ اطلاع دیدی جائے یعنی مالکان بینک اور ان تمام لوگوں کو جنہوں نے بینک میں سرمایہ جمع کیا ہے (ڈپازٹرز) کو بتلادیا جائے کہ بینک کو مضاربت کے طور پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کی صورت میں تبدیل کر دیا گیا ہے اور آپ کا اصل سرمایہ بلا سود جس کی مقدار اتنی اتنی ہے اس تجارتی کمپنی کے سرمایہ (رأس المال) میں شامل کر دیا گیا ہے جس میں فلاں فلاں کاروبار فلاں فلاں افراد یا پارٹیاں کر رہی ہیں اور آپ کو اس تجارتی کمپنی کے فریق رب المال (اصل داروں) کا رکن (ممبر) بنا دیا گیا ہے سال پورا ہونے پر آپ کی موجودگی میں حساب ہوگا اور اس کاروبار کا خالص منافع نقد سرمایہ کی مقدار کے تناسب سے تمام اصل داروں پر حصہ رسد تقسیم کر دیا جائے گا آپ کو بھی آپ کی رقم کی نسبت سے سود کے بجائے تجارتی منافع ملے گا معاشیات کی اصطلاح میں اس منافع کو مقسوم کہتے ہیں ہمیں یقین ہے کہ یہ منافع اس سود سے کسی طرح کم نہ ہوگا جو بینک سے آپ کو ملتا بلکہ زیادہ ہی ہوگا اور جن افراد یا پارٹیوں کو بینک نے سود پر روپیہ قرض دیا ہے اور وہ اپنا اپنا کاروبار کر رہی ہیں ان کو بتلادیا جائے کہ آپ کے پاس جو بینک کا روپیہ ہے جس کی مقدار اتنی اتنی ہے وہ آج سے ایک مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کا سرمایہ ہے اور اس سرمایہ سے جو کاروبار آپ کر رہے

ہیں وہ آج سے اسی تجارتی کمپنی کا کاروبار ہے اور آپ اس کمپنی کے کارکن فریق مضاربین کے رکن ہیں اور آپ اس سرمایہ کے امین اور کاروباری تصرف میں ارباب اموال (اصل داروں) کی جانب سے وکیل ہیں سال پورا ہونے کے بعد پورے کاروبار کا جائزہ لیا جائے گا اور مصارف کاروبار منہا کرنے کے بعد اصل سرمایہ رأس المال پر جو نقد خالص منافع ہوگا وہ نصف ارباب اموال کو دیدیا جائے گا اور نصف مضاربین کو جن میں سے ایک آپ یا آپ کی پارٹی ہے ہمیں یقین ہے کہ یہ منافع اس منافع سے کسی طرح کم نہ ہوگا جو بینک کو اصل سرمایہ مع سود واپس کرنے کے بعد آپ کے پاس بچتا۔ اگر حکومت اس قسم کا اقدام کسی بھی وجہ سے نہ کرے تو خدا ترس مالکان بینک خود اپنے قرض خواہوں (امانداریوں) اور قرضداروں کے باہمی سمجھوتے اور رضامندی سے اس قسم کی تبدیلی عمل میں لاسکتے ہیں اور اپنی حرام کمائی کو خدا کے حکم پر عمل کر کے حلال بنا سکتے ہیں اور ہر فریق میں سے جو فرد یا پارٹی اس تبدیلی کو قبول نہ کرے تو اگر وہ ارباب اموال (اصل داروں) میں سے ہو تو اس کا اصل سرمایہ بلا سود واپس کر دیا جائے اور اگر عاملین (مضاربین) میں سے ہو تو اس سے اصل سرمایہ جو اس نے بینک سے قرض لیا تھا بلا سود واپس لے لیا جائے اس لئے کہ مضاربت کے صحیح اور جائز ہونے کے لئے فریقین کی رضامندی شرط ہے ہم ذیل میں ایک مثال سے اس تبدیلی کی صورت اور سودی کاروبار اور بلا سودی کاروبار کا فرق واضح کرتے ہیں، مثال:

بینکاری سسٹم کے تحت ایک تجارتی بینک کا چٹھا (بیلنس شیٹ)

منظور شدہ سرمایہ ایک لاکھ روپیہ

اثاثے (اسٹس)

ذمہ داریاں (لائابیلیٹیز)

۱۔ طلبی امانتیں یا جاری کھاتے (کرنٹ اکاؤنٹ ۲۵۰۰۰ نقد کیش الف تجوری میں

۵۰۰۰

۲۔ میعادى امانتیں (ٹائم ڈپازٹ یا ڈپازٹ اکاؤنٹ ۷۵۰۰۰): (۱) اسٹیٹ بینک

میں ۵۰۰۰

زراطلاعی منی ایٹ کال ۳۰۰۰ ہنڈیاں بلز ۵۰۰۰ خزانہ کی ہنڈیاں بلز فریجری ۵۰۰۰ سرمایہ کاری سکورٹیز یا بانڈس ۱۰۰۰۰ کاروباری قرضے ۵۰۰۰۰

کسی بینک کی کامیابی یعنی زیادہ سے زیادہ نفع اندوزی کا مدار زیادہ سے زیادہ میعادى امانتیں ڈپازٹ اکاؤنٹس حاصل کرنے اور اس رقم سے زیادہ سے زیادہ کاروباری قرضے دینے پر ہے مگر اس کے اعتبار (ساکھ) کا مدار عند الطلب ذمہ داریوں (امانتوں) کی ادائیگی اور واپسی کی اہلیت پر ہے اس لئے بینک طلبی امانتیں (کرنٹ اکاؤنٹ) محض نقد رقم کیش اپنے ہاتھ میں رکھنے کی غرض سے حاصل کرتا ہے اسی طرح "اثاثوں" میں نمبر (۱) سے (۵) تک کی مدی بھی وہ نقد رقم محفوظ رکھنے یا فوری طور پر نقد رقم حاصل کر سکنے کی غرض سے "زرنقد یا زریال" یعنی محفوظ سرمایہ کے طور پر رکھتا ہے اگرچہ نمبر (۲) سے نہایت قلیل شرح پر سود کی شکل میں اور نمبر (۳) و (۴) و (۵) سے کٹوتی کی صورت میں کسی قدر منافع حاصل کرتا ہے مگر وہ نہ ہونے کی برابر ہے یہ سب کچھ اس لئے کیا جاتا ہے کہ دونوں قسم کی امانتوں میں سے بوقت طلب مطلوب مقدار واپس کرنے کی ذمہ داری سے بینک سبکدوش ہو سکے اور اپنا اعتبار (ساکھ) قائم رکھ سکے اسی وجہ سے وہ ایک لاکھ کے مہیا شدہ سرمایہ میں سے صرف پچاس ہزار روپیہ کاروباری طبقوں کو معقول شرح سود پر قرض دیتا ہے جو از روئے قانون دس فیصد سے زائد نہیں ہوتی۔

اب فرض کیجئے یہ کاروباری طبقے اس رقم سے کاروبار کرتے ہیں اور سال بھر میں کاروبار کے مصارف نکال کر پچیس فیصدی منافع کی شرح سے ۱۲۵۰۰ ہزار روپیہ کاروبار سے منافع کماتے ہیں اس منافع میں سے دس فیصد کی شرح سے ۵۰۰۰ ہزار روپیہ سود کا بینک کو ادا کرتے ہیں تو ۵۰۰۰ ہزار روپیہ ان کے پاس بچتا ہے اور بینک اس ۵۰۰۰ ہزار کی رقم میں سے ۵۰۰۰ ہزار امانت داروں (ڈپازٹیرس) کو چار فیصد کی شرح ۳۰۰۰ ہزار روپیہ سود دیتا ہے تو ۲۰۰۰ ہزار روپیہ بینک کے پاس بچتا ہے۔

مضاربیت کی شکل میں اس بینک کی تبدیلی

اگر مذکورہ بینک کے چھٹے میں سے کاروباری قرضوں کے عنوان سے دیئے

ہوئے ۵۰,۰۰۰ ہزار روپے کو مضاربیت کے تحت راس المال اور ان میعادى امانتیں جمع کرنے والوں کو رب المال (اصل دار) اور کاروباری طبقے کو مضارب (عامل) قرار دیدیا جائے اور اس کاروبار کو فریقین عقد مضاربیت کے تحت کیا جانے والا کاروبار تسلیم کر لیں اور سال گزرنے کے بعد اس کاروبار سے حاصل شدہ ۱۲۵۰۰ خالص منافع کو دو تہائی اور ایک تہائی کی نسبت سے کاروباری طبقے اور امانت داروں (ڈپازٹیرس) کے درمیان تقسیم کیا جائے تو تقریباً ۸۳۳۲ روپیہ خالص منافع تو ملتا ہے کاروباری طبقہ کو جو بینکاری کے ذریعہ حاصل شدہ سودی منافع سے ۸۳۲ روپے زیادہ ہے امانت داروں کو ۴۱۶۶ روپیہ حلال منافع ملتا ہے جو بینکاری کے ذریعہ حاصل شدہ سود سے ۱۱۶۶ روپے زائد ہے اس مضاربیت کی صورت میں اس تجارتی کمپنی کا نظم قائم رکھنے والے منتظمین و ملازمین کی تنخواہیں اور دوسرے تنظیمی اخراجات کاروبار کے مصارف میں شمار ہوں گے۔

ہم نے مذکورہ بالا مثال میں صرف کاروباری طبقے کو دیئے ہوئے قرضوں کی رقم ۵۰,۰۰۰ ہزار کو جو کل مہیا شدہ سرمایہ ایک لاکھ کا نصف ہے راس المال (اصل) اس لئے رکھا ہے کہ درحقیقت کاروبار میں لگی ہوئی رقم یہی ہے باقی نصف رقم تو بینک اپنے اثاثوں (ایس) میں اپنی ذمہ داریوں (لائبلیٹیز) کی ادائیگی کی صلاحیت اور اہلیت کو محفوظ رکھنے کی غرض سے زرنقد یا زریال کی صورت میں رکھتا ہے کیونکہ وہ امانت داروں سے بوقت طلب امانتیں واپس کرنے کی ذمہ داری لیتا ہے اسی سے مذکورہ بالا چھٹے کی رو سے صرف ۲۰۰۰ روپیہ سود کی آمدنی سے بینک کو ملا ہے مگر ظاہر ہے کہ بینک کے لئے اس آمدنی کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسے اونٹ کی داڑھ میں زیرہ بینک تو دنوں اور ہفتوں میں ہزاروں روپیہ ان لوگوں کی جیبوں سے کھینچتا ہے جو اس کے جال میں پھنس جاتے ہیں تو ہوتا یہ ہے کہ بینک زیادہ سے زیادہ منافع (سود) کمانے کی غرض سے اپنے اصل اثاثوں سے کئی گنا زیادہ قرضے کاروباری طبقوں کو دے ڈالتا ہے چنانچہ اگر تمام امانت دار (ڈپازٹیرس) بیک وقت اپنی اپنی امانتوں کی ادائیگی کا مطالبہ کر بیٹھیں تو بینک ہرگز نہ ادا کر سکے مگر بینک محض اپنے مہاجنی ہتھکنڈوں سے امانت داروں میں اپنے اعتماد (ساکھ) کو بھی قائم رکھتا ہے اور سود کے ذریعہ کاروباری طبقوں کے منافع کا بھی استحصال کرتا رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ یہ

کاروباری طبقے زراندوزی کی طبع میں امانتدار طبقے (ڈپازٹیرس) بینک سے اپنی امانتوں سے زائد (اورڈرافٹ) قرضے لے کر بینک کے چنگل میں پھنس جاتے ہیں اور بالکل بے بس ہو جاتے ہیں۔

مضاربت ایک عقد شرعی ہے اس میں اس قسم کی چال بازیوں اور فریب کاریوں کی قطعاً گنجائش نہیں وہ ارباب اموال (اصل داروں) اور مضاربین (عاملین) کے درمیان کسی بندر بانٹ کرنے والے واسطے یعنی بینک اور بینکار کا وجود قطعاً برداشت نہیں کر سکتا اور بطور مضاربت کئے جانے والے کاروبار کے مقوم (غیر یقینی اور غیر متعین) منافع کو اگر ہو طے شدہ شرح کے مطابق ارباب اموال اور مضاربین کے درمیان تقسیم کر دیتا ہے۔

غیر ملکی بینک

سودی لین دین اور سودی کاروبار کا تسلط ایسا انسانیت کش قومی جرم اور معاشی استیصال ہے کہ اس کی اجازت ایک اسلامی ملک میں غیر مسلم رعایا غیر ممالک کے افراد یا تجارتی اداروں کو اسی طرح نہیں دی جاسکتی جیسے ملک کے امن و امان کو تباہ کرنے والی سرگرمیوں کی یا حکومت کے خلاف منافرت پھیلانے کی اجازت نہیں دی جاسکتی لہذا جو غیر ملکی بینک اس تبدیلی کو اختیار نہ کرے اس پر حکومت فوراً قبضہ کر لے اور کسی دوسری پارٹی کو دیدے جو اس بینک کے مالکان کو ان کی املاک و اثاثہ کی قیمت اور بینک میں لگا ہوا اصل سرمایہ بلا سود ادا کرنے اور بینک کو مضاربت کے طور پر مشترکہ سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کے طور پر چلانے کا ذمہ لے ورنہ حکومت خود جتنا سرمایہ اس بینک نے لوگوں کو سود پر دیا ہوا ہے ان لوگوں سے اصل سرمایہ بلا سود واپس لے کر ان لوگوں (ڈپازٹیرس) کو بلا سود ادا کر دے جنہوں نے اس بینک میں سرمایہ جمع کیا ہوا اور بینک کے مالکان کو بھی ان کا اپنا لگایا ہوا اصل سرمایہ اگر کچھ ہو اور املاک و اثاثہ کی قیمت یک مشت نہ سہی بالاقساط ادا کر دے۔

سود ایک ایسا لقمہ حرام ہے کہ جس کے منہ یہ لگ جاتا ہے اس کا چھٹنا بڑا ہی دشوار ہوتا ہے آپ پڑھ ہی چکے ہیں کہ سود خوری انسان کو ایسا مفت خوری کا عادی بنا دیتی ہے کہ پھر وہ کما کر

کھانے کے قابل بالکل نہیں رہتا اس لئے بینکوں کو تجارتی کمپنیوں کی صورت میں تبدیلی اسی وقت ممکن ہے جبکہ مارشل لا حکومت مارشل لا آرڈی ننس کے ذریعہ بیک وقت ملک کے تمام بینکوں کو تجارتی کمپنیوں میں تبدیل کر دے تاکہ سود کی لالچ میں بینکوں میں روپیہ جمع کرنے والوں (ڈپازٹیرس) کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ رہے کہ وہ تجارتی کمپنی کے حصہ دار بنیں اور سود کے بجائے منافع پر اکتفاء کریں اسی طرح بینکوں سے سود پر قرض لے کر کاروبار کرنے والوں کے لئے بھی اس کے سوا کاروبار چلانے کا کوئی راستہ نہ رہے کہ وہ ان تجارتی کمپنیوں کے عامل (مضارب) بن کر کاروبار کریں ہمیں یقین ہے کہ ایک سال کا منافع تقسیم ہونے کے بعد ہی ہر فریق اس طریق کار سے مطمئن ہو جائے گا۔

غیر پیدا آور قرضے اور انجمن ہائے قرض حسنہ

اسی طرح ملک میں نجی طور پر سود لینے اور دینے کو بھی ممنوع اور قابل سزا معاشی جرم قرار دیدے اور غیر کاروباری ضروریات کے لئے قرض حاصل کرنے کے لئے معاشیات کی اصطلاح میں غیر پیدا آور قرضوں کے لئے حکومت اسٹیٹ بینک کی نگرانی میں انجمن ہائے قرض حسنہ ملک میں قائم کرے جو واپسی کی قابل اطمینان ضمانتوں کے بعد لوگوں کو معین شرائط کے ساتھ قرض حسنہ دیں کہ اسلامی حکومت کے فرائض میں ضرورت مندوں کے لئے قرض حسنہ کا انتظام کرنا بھی داخل ہے چنانچہ ہمیشہ اسلامی حکومت کے بیت المال (سرکاری خزانہ) میں قرض حسنہ کی مستقل مدد ہوا کرتی تھی۔

محض جمع اور محفوظ کرنے کی غرض سے بینکوں میں پس انداز

روپیہ جمع کرنے والے اور ان کے لئے ودیعت خانے

ایسے ضرورت مندوں کی رقموں کو محفوظ کرنے کے لئے جو اپنی پس انداز کی ہوئی رقم کو محفوظ کرنا چاہتے ہیں حکومت اسٹیٹ بینک میں ودیعت خانے قائم کر دے اور اس حفاظت پر جو ضروری مصارف ناگزیر ہوں وہ ان جمع کرنے والوں سے وصول کرے۔ ہو سکتا ہے کہ انجمن

ہائے قرض حسنہ کا ہی ایک شعبہ ان ودیعت خانوں کو بنایا جائے بشرطیکہ وہ کسی بھی صورت میں ان امانتوں میں تصرف نہ کرنے کی ذمہ داری لیں۔

مضاربت کی عالمگیر مقبولیت

مضاربت ہی وہ طریقہ تجارت ہے جس کے ذریعہ مسلمان تاجروں نے اپنے اچھے دور میں اپنی تجارت کا دائرہ ایشیا و افریقہ جیسے دنیا کے براعظموں تک پھیلایا ہے جبکہ مغربی اقوام اس طریق تجارت سے واقف تک نہ تھیں اس لئے کہ ہر سرمایہ دار خود دنیا کے گوشہ گوشہ میں اپنے سرمایہ سے کاروبار کرنے کے لئے نہیں پہنچ سکتا ہاں مضاربت کے ذریعہ وہ اپنے سرمایہ کو انسانیت کی معاشی فلاح و بہبود کے لئے اپنے وکلاء محنتی اور جفاکش مضاربین کے ذریعہ دنیا کے گوشہ گوشہ میں پھیلا سکتا ہے اور دولت سرمایہ کی گردش جاری و ساری رہ سکتی ہے۔

مسلمان تاجروں کی اس عالمگیر کامیابی کو دیکھ کر مغربی اقوام نے بھی ایک زمانہ میں اپنے ممالک میں مضاربت کے ذریعہ تجارت کرنی شروع کی ہے خاص کر ان یورپین، عیسائی قوموں نے جو سودی لین دین اور سودی کاروبار کو حرام سمجھتی تھیں مثلاً فرانس، اسپین وغیرہ لاطینی مشرقی ممالک چنانچہ ڈاکٹر یوسف الدین اپنی کتاب اسلام کے معاشی نظریے ج ۱: ص ۲۲۳ پر پروفیسر آرنسٹ نیس کی کتاب ہسٹری آف اکنامکس کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں:

”کنندا (قرض) کی اصل عربی ہے حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں بھی اس کاروان عام تھا مسلمانوں کی پوری تجارت کا یہی سرچشمہ تھا جس وقت کہ عیسائی تاجر قراض (مضاربت) کے ذریعہ کاروباری مہم چلانا جانتے بھی نہ تھے اس وقت مسلمانوں نے ایشیا و افریقہ کے بڑے بڑے علاقوں میں اس کو رواج دیا بحیرہ روم کے عیسائی ممالک خاص کر لاطینی مشرقی ممالک اور اسپین وغیرہ میں بھی اس کاروان عام ہوا پندرہویں صدی عیسوی میں یہ تجارتی کاروبار کرنے کا ایک عالمگیر طریقہ بن گیا خصوصاً سود کو ممنوع قرار دینے کی بنا پر فرانس کے بادشاہ لوئی دہم نے بھی اس کے متعلق قانون وضع کئے“

(آرنسٹ نیس، ہسٹری آف اکنامکس ص: ۲۸۶)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مضاربت کے اس عالمگیر اسلامی طریقہ کو ہی شکست دینے اور ناکام بنانے کے لئے کسی خدا دشمن ملعون و مغضوب یہودی نے بینکنگ سسٹم کو اختراع کیا ہے اور دنیا بھر کے لاکھ پتی اور کھرب پتی سود خوار یہودیوں نے ان پر خدا کی لعنت ہر ملک اور اس کے ہر چپہ میں سود دینے اور سود لینے والے بینکوں کا جال پھیلایا ہے اور سرمایہ دار حکومتوں نے اپنی شخصی اور سیاسی اغراض کے لئے ان بینکوں کو قانونی تحفظ دے کر دنیا کے کاروبار پر چھا جانے کے مواقع بہم پہنچائے ہیں جس کے نتیجہ میں آج دنیا کی تمام سرمایہ دار ملکوں امریکہ، فرانس، برطانیہ وغیرہ کی نہ صرف تجارت و صنعت بلکہ سیاست پر بھی یہی مٹھی بھر سرمایہ پرست سود خوار یہودی چھائے ہوئے ہیں اور جونک کی طرح انسانیت کا خون چوس رہے ہیں نہ صرف یہ بلکہ اربوں، کھربوں ڈالرسائمنسی اور ایٹمی ایجادات و مصنوعات اور مہلک ذہریلی گیسوں پر خرچ کر کے آباد دنیا کو عالمگیر ہلاکت یعنی قیامت کے کنارے پر لا کھڑا کر دیا ہے صرف احکم الحاکمین کے حکم کی دیر ہے۔

کہنے کو یہ ممالک ترقی یافتہ اور سرمایہ دار کہلاتے ہیں ان کی خوشحالی اور ترقی کی داستانیں بڑی آب و تاب کے ساتھ مرعوب کن انداز میں اخباروں اور رسالوں میں شائع کی جاتی ہیں ناواقف قاری کہتے ہیں کہ ان ملکوں کے عوام بڑے خوشحال و فارغ البال ہوں گے خدا کی رحمت اور فضل کے دروازے ان کے لئے کھلے ہوں گے لیکن ان ملکوں کے اندرونی اور عوامی حالات سے واقف حقیقت شناس لوگ جانتے ہیں اور بچشم خود مشاہدہ کرتے ہیں کہ مٹھی بھر سود خوار یہودیوں اور ان کے پروردہ حکمرانوں مل مالکوں اور صنعتکاروں کو چھوڑ کر جو دراصل ان یہودیوں کے ایجنٹ ہیں ان ملکوں خصوصاً امریکہ کے عوام ضروریات زندگی روٹی، کپڑا اور مکان تک کو ترس رہے ہیں اور متوسط الحال طبقہ بھی معاشی اعتبار سے بالکل آٹومیٹ خود کار مشینی زندگی بسر کر رہا ہے لعنت ہو ایسی ترقی پر اور لعنت ہو ایسی سرمایہ داری پر۔

یہ انسان کی معاشی تباہی، نتیجہ ہے صرف دولت کے انجماد کا یعنی ایک مخصوص طبقہ کے ہاتھوں میں سمٹ آنے اور جام ہو جانے کا جس کا واحد ذریعہ ہے بینکاری سسٹم اور سودی کاروبار کا

تسلط، خدا ہر ملک کو اس معاشی تباہی سے بچائے۔ اس لحاظ سے یہی ایک اسلامی ملک کا فرض ہے کہ اس یہودی لعنت یعنی بینکاری سسٹم اور سودی کاروبار کا اپنی پاک سرزمین سے قلع قمع کر کے اس کی جگہ مضاربیت کے اسلامی طریق تجارت و کاروبار کو یہودیوں کے علی الرغم اختیار کرے اور ملک میں فروغ دے۔

مضاربیت میں مضارب کو شخصی ضروریات اور ذاتی اخراجات

کے لئے رأس المال میں سے کچھ نہ دینے کی مصلحت

مضاربیت میں ختم سال تک مضارب کو رأس المال (اصل) میں سے اپنی اہل و عیال کے اخراجات اور دوسری ذاتی ضروریات کے لئے کچھ نہ دینے کی مصلحت یہ معلوم ہوتی ہے کہ مضارب اپنی تمام تر توانائی، مہارت اور اہلیت کا دوبارہ کو نفع بخش بنانے میں۔۔۔۔۔ صرف کرے اس یقین کے ساتھ کہ اگر اس نے ذرا بھی کوتاہی کی یا کاروبار سے غفلت برتی اور منافع نہ ہوا تو اس کی سارے سال کی محنت ضائع جائے گی اور اس کو ایک پیسہ بھی نہ ملے گا یہی وجہ ہے کہ ناگہانی حادثات اور آسمانی آفات کی صورت کے علاوہ ہمیشہ مضاربیت میں منافع ہوتا ہے شرعی اعتبار سے تو رأس المال (اصل سرمایہ) مضارب کے پاس امانت ہوتا ہے مضارب اس میں وہی تصرف کر سکتا ہے جس کی رب المال (اصل دار) اجازت دیتا ہے اسی وجہ سے اگر رأس المال کسی ناگہانی حادثہ میں کل یا اس کا کوئی جز ضائع ہو جائے تو مضارب پر اس کا تادان بالکل نہیں آتا۔

مضاربیت کے متعلق ایک شبہ اور اس کا ازالہ

ممکن ہے کوئی کج اندیش سودی کاروبار کرنے والا یا بینکوں کا حامی سود خوار یہ اعتراض کرے کہ: کسی بینک میں روپیہ جمع کرا کے سود لینے میں یا کسی کاروبار کرنے والے کو سود پر روپیہ ادھار دیکر سود لینے میں اور رب المال (اصل دار) کے مضارب کو کاروبار کرنے کے لئے روپیہ دے کر منافع میں حصہ بٹانے میں کیا فرق ہے؟ نہ وہاں ڈپازٹر (امانت دار) کچھ محنت کرتا اور مشقت اٹھاتا ہے نہ یہاں رب المال کچھ محنت و مشقت کرتا ہے وہ بھی گھر بیٹھے سود لیتا ہے یہ بھی

گھر بیٹھے منافع میں حصہ بٹاتا ہے یہ وہی بات ہے جو حرمت سود کے وقت عرب کے سود خواروں نے کہی تھی:

﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا﴾ ۱؎ اس کے سوا نہیں کہ بیع و شراء بھی تو سود ہی کے مانند ہے، اس کا جواب حاکم مطلق خالق کائنات نے تو اپنی شان جلال کے مطابق دیا ہے: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ ۲؎ اللہ نے بیع و شراء کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے یعنی کتنا بڑا فرق ہے کہ بیع و شراء کو جس کی ایک قسم مضاربیت ہے مالک حقیقی نے حلال کیا اور سود کو حرام فرمایا ہے وہی اس کی حکمت جانتا ہے، تم کون فرق پوچھنے والے؟ تمہیں کیا حق ہے اعتراض کا؟

سود اور منافع میں فرق

عرب کے سود خواروں میں پھر بھی کچھ سلامتی تھی چپ ہو گئے مگر اس زمانہ کے سود خوار یا ان کے ایجنٹ کب مانتے ہیں اس لئے سود اور منافع میں فرق سنئے:

① کسی بھی کاروبار میں منافع کا ہونا یقینی نہیں ہوتا نفع بھی ہوتا ہے نقصان بھی اس کے برعکس سود سرمایہ دینے والے کو یقینی ملتا ہے چاہے کاروبار میں نقصان ہی نقصان ہو۔

② کسی بھی کاروبار میں منافع کی شرح اور مقدار متعین نہیں کی جاسکتی اس کے برعکس سود کی شرح اور مقدار سرمایہ دینے اور لینے کی وقت ہی معین کر دی جاتی ہے۔

③ معاشیات کے نقطہ نظر سے منافع وہ ہے جو پیدائش دولت کے لئے محنت و مشقت اٹھانے کے بعد حاصل ہو خواہ یہ محنت و مشقت جسمانی ہو یا ذہنی یعنی نقصان کا خطرہ مول لینا جبکہ ہود بلا محنت و مشقت اور بغیر نقصان کا خطرہ مول لئے حاصل ہوتا ہے۔

④ معاشیات کی اصطلاح میں تجارت و صنعت کے اندر عامل پیدائش دولت تین ہیں:

① محنت ② اصل سرمایہ ③ تنظیم

لیکن سرمایہ (اصل) اسی صورت میں عامل پیدائش ہے جبکہ اسے کسی پیدا آور کاروبار

تجارت یا صنعت وغیرہ میں لگایا جائے مضاربت میں رب المال (اصل دار) اپنے وکیل یعنی مضارب کے ذریعہ اپنے سرمایہ (اصل) کو تجارت یا صنعت میں لگاتا ہے اصل کا یہ شغل (سرمایہ کا یہ معاشی مصرف) معاشیات کے عین مطابق ہے اس کے برعکس سود خوار اپنے سرمایہ (اصل) کو کسی پیدا آور کاروبار تجارت یا صنعت میں لگانے کے بجائے نقصان سے محفوظ اور یقینی طور پر حاصل ہونے والا اضافہ (سود) حاصل کرنے کی غرض سے اپنے سرمایہ کو زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں لگاتا ہے اس لحاظ سے سرمایہ (اصل) کا یہ شغل (سود پر دینا) معاشیات کے مسلمہ اصول کے منافی ہے۔

⑤ سود خوار اپنے سرمایہ (اصل) کو چونکہ یقینی طور پر زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں ہی لگاتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ملک کا سرمایہ (اصل) سودی لین دین اور سودی کاروبار کے ذریعہ سود خواروں کے پاس سمٹتا چلا جاتا ہے اور انجماد دولت کا سبب بنتا ہے جو ملکی اور قومی معاشی نظام کے لئے تباہ کن اور معاشی بحران کا موجب ہے اس کے برعکس مضاربت میں رب المال (اصل دار) اپنے سرمایہ (اصل) کو اپنے وکیل مضارب کے ذریعہ تجارت یا صنعت میں لگاتا ہے جو گردش دولت کا قطعی اور یقینی سبب اور ملک کی معاشی ترقی کا موجب ہے۔

⑥ معاشیات کی اصطلاح کے اعتبار سے بھی مبادلہ دولت تبادله کی دونوں جانبوں میں ”دولت“ یعنی مال کو چاہتا ہے اسی لئے معاشیین نے مبادلہ دولت کی دو ہی صورتیں بیان کی ہیں:

① جنس کا تبادلہ جنس سے

② جنس کا تبادلہ اس کی قیمت (زر) سے۔

فقہ اسلامی کی رو سے بھی بیع کی تعریف ہے:

”مبادلة المال بالمال بالتراضي“ ط

باہمی رضامندی سے مال کا مال سے تبادلہ کرنا۔

لہذا نہ معاشیات کی رو سے کچھ دیئے بغیر کسی سے مال لینے کے جواز کی کوئی گنجائش ہے اور نہ فقہ اسلامی کے لحاظ سے عوض کے بغیر مال لینے کا جواز ہے اور ظاہر ہے کہ سود خوار جس سے سود لیتا ہے اس کے عوض اس کو کچھ نہیں دیتا سادہ لفظوں میں کہئے: سود کسی بھی چیز کا معاوضہ نہیں بن سکتا لہذا قرآن حکیم کے حکم:

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ۱۸۸]

ترجمہ: تم آپس میں باطل طریق پر مال مت کھایا کرو۔

کے مطابق سود اکل بالباطل ہے اور قطعاً حرام ہے اگرچہ باہمی رضامندی سے لیا دیا جائے بالکل ایسے ہی جیسے باہمی رضامندی سے زنا حرام اور موجب حد جرم (لائق سزا جرم) ہے اگرچہ باہمی رضامندی سے کیا جائے یا قتل نفس قابل قصاص جرم ہے اگرچہ باہمی رضامندی سے ہو اسی لئے ہمیشہ اور ہر معاشرہ میں سود خوار کو معاشی مجرم سمجھا گیا ہے اور لعنت و ملامت کی سنگ باری سے سنگسار کیا گیا ہے۔

سرمایہ دارانہ بلاک کے معاشیین نے سود کو کسی چیز کا معاوضہ ثابت کرنے میں ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا ہے مگر وہ اس سے زیادہ نہیں ثابت کر سکے کہ سود انتظار کشی کا معاوضہ ہے مگر وہ اس بات کو قطعاً بھول گئے یا جان کر بھلا دیا کہ خود معاشیات کی رو سے انتظار کشی ”دولت“ یعنی ”مال“ نہیں ہے کہ سود اس کا معاوضہ بن سکے اور مبادلہ دولت کے تحت آجائے نہ ہی یہ انتظار کشی معاشیات کی اصطلاح کے مطابق پیدا آور محنت ہے۔

بہر حال ایک اسلامی ملک کو سودی کاروبار اور بینکاری و سرمایہ کاری کے انسانیت کش معاشی جرم اور قہر الہی کے چیلنج کو قبول کرنے والی اس لعنت سے ضرور پاک ہونا چاہئے خاص کر جبکہ اس ملک کے کاروباری طبقہ کی اکثریت دیندار ہے دل سے چاہتی ہے کہ وہ اس دینی اور دنیوی عذاب کی گرفت سے جلد از جلد آزاد ہو جائے لیکن بینکاری نظام کے تسلط کی وجہ سے مجبور و بے بس ہے۔

اب تک سودی کاروبار اور بینکاری و سرمایہ کاری کو فروغ دینے والوں نے سچ یا جھوٹ

اپنی مجبوری یہ کہہ کر ظاہر کی ہے کہ:

”ہم بلا سود کاروبار کیسے کریں جبکہ علماء دین اس سودی کاروبار اور بینکاری

کے بجائے کوئی ایسا متبادل نظام نہیں بتلاتے جو ملک کی معاشی ترقی کی راہ

میں حائل نہ ہو“

اسی عذر کو ختم کرنے کے لئے ”تانجانہ باید رسانید“ کے بمصداق حجت پوری کرنے کے

نقطہ نظر سے مضاربت کا یہ متبادل نظام اور بینکوں کو مضاربت کے طور پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی کمپنیوں کی شکل میں تبدیل کر دینے کا طریقہ اور اس کی عملی تطبیق و تنقید کی صورت پیش کی گئی۔

اگرچہ ملک کے موجودہ غیر سرکاری بینکوں کو ان کے مالکان اور ڈپازٹیر قہر خداوندی اور انتقام الہی سے بچنے کی غرض سے از خود رضا کارانہ طور پر بھی تجارتی کمپنیوں کی صورت میں تبدیل

کر سکتے ہیں مگر یہ سود ایسا شکر میں لپٹا ہوا زہر ہے کہ جس کو اس کا چسکہ لگ جاتا ہے اور گھر بیٹھے بے محنت و مشقت ہزاروں لاکھوں کے دارے پیارے کر لینے کی عادت پڑ جاتی ہے اس کے منہ سے

اس لقمہ حرام کو نکالنا حکومت کی طاقت کے بغیر دشوار ہے اگر جب تک خود حکومت عملی طور پر اسلامی نہ ہو یعنی حقیقی معنی میں مسلمان نہ ہو اس وقت تک یہ ملک گیر نہ صرف دینی بلکہ معاشی انقلاب نہیں

لایا جاسکتا ہمیں اس سے بحث نہیں کہ کس کی حکومت ہو اور کیسی حکومت ہو ہم تو ہر اس حکومت سے جو اس وقت برسر اقتدار ہے یا آئندہ برسر اقتدار آئے مطالبہ کرتے ہیں کہ اگر وہ مسلمان ہے تو

سب سے پہلے اپنے مسلمان ہونے کا عملی ثبوت اس طرح دے کہ ملک کے معاشی نظام کو سود اور سودی کاروبار سے پاک کرنے کی غرض سے ملک کے تمام بینکوں کو مضاربت کے اسلامی طریق

پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنیوں کی صورت میں مارشل لا قانون کی طاقت سے یا کسی اور ایسے قانون کی طاقت سے جسے عدالت میں چیلنج نہ کیا جاسکے تبدیل کر دے تاکہ کم از کم

اندروں ملک میں ہونے والا تمام کاروبار سودی لین دین سے تو پاک اور بینکاری سسٹم کی گرفت

سے آزاد ہو جائے۔

متبادل معاشی نظام

حکومت کا سودی لین دین اور سرمایہ کاری

یہ ظاہر ہے کہ حکومت اس اسلامی ملک کو سود کی لعنت اور اس کے سرچشموں یعنی بینکوں سے پاک کرنے کے لئے یہ دلیرانہ اور جرأت مندانہ قدم موثر طور پر اسی وقت اٹھا سکتی ہے جبکہ حکومت اپنے تمام محکموں اور شعبوں میں سے کم از کم اندروں ملک میں سود لینا اور دینا یک قلم ختم کر دے اور اپنا تمام کاروبار حکومت کے خزانہ سے مضاربت یا شراکت کے اصول پر چلائے۔

واضح ہو کہ ہم چونکہ اب تک بینکاری کے لعتنی نظام کے بجائے اس کا متبادل معاشی ترقی اور خوشحالی کا ضامن تجارتی نظام پیش کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اس لئے ہم نے تعمیر مال (مال کو بڑھانے) کی مضاربت کے علاوہ اور شرعاً جائز صورتیں پیش نہیں کی ہے کیونکہ بینک جن بنیادوں پر قائم ہوتے اور چلتے ہیں وہ دو ہی فریق ہیں ایک سود لینے کی غرض سے بینک میں روپیہ لگانے والے ڈائریکٹر اور جمع کرنے والے (ڈپازٹیر) میں ہیں دوسرے بینک سے سود پر روپیہ ادھار لے کر کاروبار کرنے والے تاجر اور صنعتکار ہیں اگرچہ بینک اور بھی متعدد طریقوں سے لوگوں کے سرمایہ یا منافع کا ناجائز استحصال کرتے ہیں مگر وہ تمام طریقے ضمنی ہیں ان دونوں میں سے پہلا فریق کاروبار کچھ نہیں کرتا صرف سرمایہ لگاتا ہے معاشیات کی اصطلاح میں اس کو ”اصل دار“ کہتے ہیں دوسرا فریق صرف کاروبار کرتا ہے اپنا سرمایہ بالکل نہیں لگاتا معاشیات کی اصطلاح میں اس کو ”عائل“ کہتے ہیں۔

مضاربت کا عقد بھی شرعاً ایسے ہی دو فریقوں کے درمیان منعقد ہوتا ہے جن میں سے ایک کا سرمایہ (اصل) ہوتا ہے فقہ کی اصطلاح میں اس کو رب المال کہتے ہیں دوسرے فریق کا صرف عمل (کاروباری محنت) ہوتا ہے فقہ کی اصطلاح میں اس کو مضارب کہتے ہیں۔

شرکتی کاروبار کی مختلف صورتیں

اس لئے فوری طور پر بینکوں کو تو صرف مضاربیت کے طور پر چلنے والی کمپنیوں میں ہی تبدیل کیا جاسکتا ہے لیکن بینکوں کے علاوہ سودی کاروبار کرنے والے افراد یا پارٹیاں اگر سرمایہ بھی لگائیں اور کاروبار میں بھی حصہ لیں اور سود لئے دیئے بغیر زیادہ سے زیادہ منفعت بخش شراکت میں کام کرنا چاہیں اسی طرح حکومت خود یا اجارہ پر حکومت کے خزانہ سے کاروبار کرنا چاہے تو اس شراکت کو شریعت کی اصطلاح میں ”شرکت“ کہتے ہیں اور فقہاء نے قرآن وحدیث کی روشنی میں اس کی چار صورتیں تجویز کی ہیں۔

① دونوں شریک چاہے ایک فرد ہو چاہے متعدد افراد سرمایہ بھی برابر برابر لگائیں اور کاروبار میں کام بھی برابر کریں اس شرکت کا نام فقہ میں شرکت مفاوضہ ہے اس شرکت میں دونوں فریق برابر کے شریک ہوتے ہیں معاشیات کی اصطلاح کے مطابق چونکہ اصل (سرمایہ) اور محنت (عمل) میں دونوں فریق برابر کے شریک ہیں اس لئے نفع نقصان میں بھی برابر کے شریک ہوں گے۔

② سرمایہ تو دونوں شریکوں (فریقوں) کا برابر نہ ہو بلکہ کم و بیش ہو لیکن محنت کاروبار دونوں مل کر کریں اس شرکت کو فقہ میں شرکت عنان کہتے ہیں نفع نقصان میں سرمایہ کی نسبت سے یا کاروباری مہارت کی نسبت سے جو طے پائے شریک ہوتے ہیں یہ شرکت سب سے آسان اور سہل الحصول ہے۔

③ سرمایہ دونوں شریکوں میں سے کسی کے پاس بھی نہ ہو مگر دونوں شریک کسی ایک کی یا چند ہندوں یا دستکاریوں میں ماہر ہوں اور بڑے پیمانہ پر کام کرنے کی غرض سے آپس میں شرکت کر لیں کہ دونوں مل کر گاہکوں سے اجرت پر کام حاصل کریں گے اور تیار کر کے دیں گے اور دکان کا خرچ نکال کر آمدنی آپس میں برابر کم و بیش جیسے طے پائے تقسیم کر لیا کریں گے مثلاً ایک درزی زنانہ لباس تراشنے اور سینے کا ماہر ہو اور دوسرا مردانہ لباس تراشنے اور سینے کا ماہر ہو اور دونوں مل کر ایک درزی خانہ بڑے پیمانہ پر قائم کریں جس میں زنانہ اور مردانہ ہر قسم کے لباس

تیار کئے جائیں۔

اس شرکت کا نام ”شرکت الصنائع“ ہے چھوٹی چھوٹی دستکاریوں، پیشوں اور حرفوں کو بڑے پیمانہ پر چلانے کے لئے یہ شرکت کی جاتی ہے خرچ نکالنے کے بعد آمدنی طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کر لی جاتی ہے۔

④ دونوں شریک نہ کسی پیشہ حرفے یا ہنر کے ماہر ہوں نہ ہی ان کے پاس بڑے پیمانہ پر کام کرنے کے لئے سرمایہ ہو لیکن دونوں کی کاروباری ساکھ امانت ودیانت منڈی یا بازار میں ایسی قائم ہو کہ وہ بڑی مقدار میں تجارتی مال اپنی ساکھ اور اعتماد پر تھوک فروشوں سے لا کر بڑے پیمانہ پر جنرل مرچنٹس قسم کی دکان (جنرل اسٹور) کھولیں اور دکان کی آمدنی میں سے خرچ نکال کر منافع طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کریں اس شرکت کا نام شرکت الوجہ ہے ان میں سے ہر قسم کی شرکت کے مخصوص شرعی احکام اور شرائط ہیں جو فقہ کی کتابوں میں بسط وتفصیل اور دلائل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔

معاشیات کی اصطلاح کے مطابق پہلی دونوں قسم کی شرکتوں میں ہر شریک کی جانب سے ہر دو عامل پیدائش دولت یعنی سرمایہ (اصل) اور محنت (عمل) موجود ہیں مگر تیسری قسم کی شرکت میں صرف محنت عامل پیدائش دولت ہے اور چوتھی قسم کی شرکت میں سرمایہ (اصل) کے بجائے کاروباری ساکھ یعنی امانت ودیانت کا فرما ہے جس کو عام اصول معاشیات میں تو عامل پیدائش دولت نہیں شمار کیا گیا مگر اسلامی معاشیات میں امانت ودیانت کو جس پر کاروباری ساکھ کا مدار ہے بڑی اہمیت حاصل ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ اسلام نے سودی کاروبار کرنیکی تو اتنی شدت کے ساتھ مخالفت اور ممانعت فرمائی کہ جس لین دین کے معاملہ میں سود کا ذرا سا شائبہ بھی پایا گیا اس کو بھی ممنوع قرار دیدیا مگر تو فیہ مال (مال کو بڑھانے) کی اتنی حوصلہ افزائی فرمائی کہ اس کے راستے اتنی کثرت سے کھول دیئے کہ ہر شخص اپنی پس انداز کی ہوئی رقم (اصل) کو تھوڑی ہو یا

حکومت کے چند اہم سودی کاروبار

پراویڈنٹ فنڈ

حکومت تمام سرکاری ملازمین ادنیٰ ہوں یا اعلیٰ کی تنخواہوں میں سے تنخواہ کی شرح کی نسبت سے فیصد کچھ حصہ کاٹتی ہے اور اسٹیٹ بینک میں سود پر جمع کر دیتی ہے پوری مدت ملازمت جو عموماً بیس پچیس سال ہوتی ہے میں جمع شدہ سود کی پوری رقم میں سے اتنا حصہ جو تنخواہ کے کئے ہوئے حصہ کے مساوی ہوتا ہے ملاکر ملازمین کو دیدیتی ہے باقی سود کا حصہ خود رکھتی ہے یا بینک کے دوزخ، تجوری میں جاتا ہے خود بھی حرام خوری کی لعنت میں گرفتار ہوتی ہے اور ملازمین کی حلال کمائی میں سود ملا کر اس کو بھی حرام بنا دیتی ہے۔

اس کے بجائے اگر حکومت تمام ملازمین کی اس پوری رقم کو جو ہر ماہ ہزاروں روپے بنتی ہے خود حکومت مضاربت کے طور پر اپنے کسی صنعتی یا تجارتی کاروبار مثلاً ڈاک، ریلوے، ٹرانسپورٹ وغیرہ میں لگاتی رہے اور ملازمت ختم ہونے پر اس ملازم کی جمع شدہ رقم سے جو اس مدت میں تجارتی منافع ہوا ہے اس میں سے نصف یا کم و بیش خود مضارب (عامل) کی حیثیت سے لے لے اور نصف یا کم و بیش ملازم کو رب المال کی حیثیت سے اسکی اصل رقم کے ساتھ دیدے تو یہ لینا اور دینا دونوں مضاربت کے تحت شرعاً جائز اور حلال ہوں خود بھی حرام خوری سے بچ جائے اور ملازم کی روزی بھی حرام نہ ہو اور ہمیں یقین ہے کہ اس تجارتی نفع کی مقدار دونوں کے حصہ میں سود کی بہ نسبت بہت زیادہ ہوگی یہی مطلب ہے آیت کریمہ ذیل کا:

[البقرة: ۲۷۶]

﴿يَحِقُّ لِلَّهِ الرِّبَا وَرِبَا الْبَنِي الصَّدَقَاتِ﴾

ترجمہ: اللہ سود کو مٹاتا ہے اور (کار خیر میں صرف کئے ہوئے) صدقوں کو بڑھاتا

ہے (دو چندہ چند کرتا ہے)۔

بہت کسی نہ کسی پیدا آور یعنی منفعت بخش کاروبار میں لگا کر زیادہ سے زیادہ نفع کما سکتا ہے اور بڑھا سکتا ہے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے اور یہی اسلامی معاشیات کی وہ خوبی ہے جس سے دنیا کی معاشیات محروم ہے کہ اسلام کے بتلائے ہوئے طریقوں کے ذریعہ سرمایہ کو بڑھانے جس کا ہر انسان فطری طور پر خواہشمند ہے کی صورت میں ملک کا سرمایہ (اصل) برابر پیدائش دولت کے طریقوں یعنی کسب معاش کے ذرائع تجارت، صنعت وغیرہ میں مشغول (لگا ہوا) رہتا ہے اور دست بدست گردش میں رہتا ہے اور کسی بھی مرحلہ پر اکتناز اور انجماد دولت نہیں ہو پاتا اور دولت (سرمایہ) کے چند ہاتھوں یا چند خاندانوں یا کسی مخصوص طبقہ میں سمٹ آنے اور جام ہو جانے کا امکان باقی نہیں رہتا اور قومی معیشت سرمایہ کی اس گردش کی وجہ سے برابر ترقی کرتی رہتی ہے اور ملک کی خوش حالی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لئے کہ پیدائش دولت کا عمل برابر جاری رہتا ہے۔ بے کاری اور بیروزگاری کے عام ہونے اور ملک گیر فقر و افلاس کے پھیلنے کا خطرہ باقی نہیں رہتا۔

اس کے برعکس سود اور سودی کاروبار کا فروغ اور معاشی تسلط نتیجہ کے اعتبار سے قطعی طور پر ملک کے تمام سرمایہ کے مٹھی بھر سود خواروں مہاجنوں اور ساہوکاروں کے ہاتھوں میں سمٹ آنے اور ہوس زراندوزی کی بناء پر جام ہو جانے کا سبب بنتا ہے پیدائش دولت کا عمل اور دائرہ محدود سے محدود تر ہوتا جاتا ہے عام بے روزگاری پھیلتی جاتی ہے اور ملک گیر معاشی بحران رونما ہو جاتا ہے افلاس زوہ اور فاقہ کش عوام مرتا کیا نہ کرتا کے اصول پر ان سود خوار سرمایہ داروں کے دشمن اور خون کے پیاسے ہو جاتے ہیں اور ملک کا امن و امان تباہ و برباد ہو جاتا ہے جس کا مشاہدہ اب سے چند ماہ پہلے ہم کر چکے ہیں۔

زرعی ترقیاتی بینک صنعتی ترقیاتی بینک

ہاؤس فائننس کارپوریشن کوآپریٹو بینک

حکومت زراعت یا صنعت کو ترقی دینے کے عنوان سے کسانوں یا صنعت کاروں کو نیز مکانات تعمیر کرنے والوں کو جو سرمایہ سود پر قرض دیتی ہے اور پھر بیرونی ملکوں سے درآمد کردہ بھاری صنعتی مشینری یا کھاد اور بیج وغیرہ ان کے ہاتھ بالا قسط ادھار فروخت کرتی ہے اور ان سے سود لیتی رہتی ہے اسی طرح امداد باہمی کے طور پر روپیہ قرض دیتی اور سود لیتی ہے حالانکہ ملک میں زیادہ سے زیادہ زراعت اور صنعت کو ترقی دینا رہائش کے لئے مکانات مہیا کرنا خود حکومت کا فرض ہے عذر یہ کیا جاتا ہے کہ حکومت خود یہ سرمایہ اور مشینری کھاد بیج وغیرہ بیرونی ممالک سے سود پر حاصل کرتی ہے اگر ایسا ہی ہے تو حکومت خود کسانوں یا صنعت کاروں کے ساتھ مل کر مضاربیت کے طور پر یا شرکت کی مذکورہ بالا قسموں میں سے جو بھی حالات کے مطابق ہو اس شرکت کے طور پر کاروبار کرے اور اس کاروبار کا اتنا قلیل منافع جس سے بیرونی ممالک کے قرضہ کا سود اور قسط ادا ہو خود لے لے اور باقی منافع کسانوں یا صنعت کاروں کو دیدے وہ اس سے حکومتی قرضے یا سامان کی قیمت کی اقساط ادا کریں تو اس صورت میں اندرون ملک سے سود کی لعنت بھی ختم ہو جائے گی اور جائز و حلال طریق پر کی جانے والی زراعت اور صنعت کو بھی حکومت کے اس تعاون باہمی سے دن دو گنی رات چو گنی ترقی نصیب ہوگی باقی شخصی رہائش کے لئے مکانات تعمیر کرنے کی غرض سے یا دوسرے غیر پیداوار مقاصد کے لئے امداد باہمی کے عنوان سے روپیہ قرض دینا اور اس پر سود لینا تو اسلامی حکومت کے لئے انتہائی شرمناک ہے۔

حکومت کے ترقیاتی منصوبے

ظاہر ہے کہ حکومت کے ترقیاتی منصوبوں کی تکمیل کے لئے گراں قدر سرمایہ کی ضرورت ہوتی ہے اور عموماً ان کا بڑا حصہ نقد یا بصورت سامان مشینری وغیرہ دوسرے ملکوں کی حکومتوں سے ان کے بینکوں کے ذریعہ سود پر ہی حاصل کیا جاسکتا ہے اس لئے ان کو تو قرض ادا ہونے تک سود

دینا ناگزیر ہے لیکن اس سرمایہ یا سامان سے مجوزہ منصوبہ کے ترقیاتی کام بہر حال حکومت ملک کے افراد یا پارٹیوں سے ہی کراتی ہے ان کو یہ سرمایہ یا سامان سود پر قرض دینے اور سود لینے کے بجائے یہ کام ان سے مضاربیت کے طور پر کرائے جائیں یعنی حکومت اور کام کرنے والی کمپنیاں یا پارٹیاں مضاربیت کے دو فریق ہوں حکومت رب المال (اصل دار) اور وہ کمپنیاں یا پارٹیاں مضارب (عامل) اور اس کاروبار سے جو مقسوم منافع حاصل ہوتا رہے وہ طے شدہ شرح کے مطابق سال بسال دونوں فریق کے درمیان تقسیم ہوتا رہے اس تبدیلی سے سود کی لعنت سے بچنے کے علاوہ بڑا اہم فائدہ یہ ہوگا کہ حکومت بآسانی اور بہت جلد قرضوں کو ادا کر سکے گی اس لئے کہ اس سرمایہ پر ترقیاتی کام کرنے والی پارٹیوں یا کمپنیوں سے جو سود ملتا اس کی بہ نسبت وہ مقسوم منافع جواب حکومت کو رب المال (اصل دار) ہونے کی حیثیت سے ملے گا وہ یقیناً بہت زیادہ ہوگا دوسری طرف وہ ترقیاتی کام کرنے والی پارٹیاں یا کمپنیاں جب یہ محسوس کریں گی کہ اگر اس کام میں منافع نہ ہو تو ہماری ساری محنت و مشقت اکارت جائے گی اور ہمیں ایک پیسہ بھی نہ ملے گا تو وہ انتہائی محنت سرگرمی اور مکمل نگرانی کے ساتھ کام کریں گی اور اپنی امکانی قوت اور توانائی اس کام کو زیادہ سے زیادہ منفعت بخش بنانے میں صرف کریں گی۔

اور اگر کسی بھی وجہ سے یہ صورت قابل عمل نہ ہو تو پھر اجارہ پر یہ کام کرائے یعنی کام کرنے والی کمپنیوں اور پارٹیوں کو سالانہ کام کی مقدار اور اس کی اجرت متعین کر کے ٹھیکہ پر دیدے۔

بہر صورت سود کا لینا اور دینا کوئی ایسی ناگزیر چیز نہیں ہے جس سے مفر نہ ہو اگر حکومت واقعی مسلمان ہو جائے اور دل سے سودی کاروبار یک قلم ترک کر دینے کا مصمم عزم کر لے تو ملک کی معاشی ترقی میں ذرہ برابر خنہ اندازی کے بغیر کم از کم اندرون ملک میں تو تمام کاروبار سود کی لعنت سے پاک ہو سکتا ہے۔

حکومت کے سودی قرضے

حکومتیں جو وقتاً فوقتاً قوم سے سود پر قرضے لیتی ہیں معاشیات کی اصطلاح کے اعتبار

سے یہ قرضے دو قسم کے ہوتے ہیں ۱- ایک پیدا آور قرضے ۲- دوسرے غیر پیدا آور قرضے۔

پیدا آور قرضے

حکومت ملکی مصالح کے پیش نظر جو ملک گیر پیمانہ پر تجارتی، صنعتی یا موصلاتی کاروبار کرنا چاہتی ہے بسا اوقات سرکاری خزانہ بیت المال اس کے لئے مطلوب سرمایہ فراہم نہیں کر سکتا تو حکومت اس کے لئے سرمایہ مقرر کردہ شرح سود پر اہل ملک سے قرض لیتی ہے ان قرضوں کی ادائیگی کی مدت قریب یا بعید متعین ہوتی ہے۔

اس صورت میں خود حکومت سود دیتی ہے اور قرض خواہ سود لیتے ہیں اور پیغمبر اسلام

ﷺ کی حدیث:

”عن جابر قال لعن رسول الله ﷺ آكل الربوا وموكله
وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء“ ط

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے اور سود کھلانے والے اور اس کی دستاویز لکھنے والے اور گواہوں پر لعنت بھیجی ہے اور فرمایا ہے یہ سب (حرام خوری میں) برابر ہیں۔

کے تحت دونوں فریق یکساں لعنت میں گرفتار ہوتے ہیں اعاذنا اللہ منہ

اس لعنت سے بچنے اور نجات حاصل کرنے کا متبادل طریق کاریہ ہے کہ حکومت اس تجارتی یا صنعتی یا موصلاتی کاروبار کا پورا منصوبہ اور اس پر اخراجات کا تخمینہ ماہرین سے لگوا کر شائع کرے اور مطلوبہ سرمایہ کے حصے (شیرز) تجویز کر کے اس کاروبار میں شرکت کی اہل ملک کو دعوت دے جو لوگ سرمایہ میں شرکت کرنا چاہیں وہ حسب استطاعت حصص خریدیں اور جو ماہرین صرف کام میں یعنی محنت میں شرکت کرنا چاہیں ان کو مضاربیت کے طریق پر عمل میں شریک کرے اور جو لوگ سرمایہ اور عمل دونوں میں شرکت کرنا چاہیں ان کو دونوں میں شریک کرے فقہی اصطلاح کے مطابق یہ شرکت شرکت عنان ہوگی حکومت سال بسال مقسوم منافعہ سرمایہ یا عمل یا دونوں کی

نسبت سے طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کرتی رہے۔

معاشی نقطہ نظر سے بھی یہ صورت ملک کی اقتصادی ترقی اور معاشی خوشحالی کے لئے بیحد مفید اور بے روزگاری کو ختم کرنے میں مدد و معاون ہوگی اور سب سے بڑا معاشی فائدہ یہ ہوگا کہ ملک کا سرمایہ برابر گردش میں رہے گا جام نہ ہونے پائے گا۔

ضرورت اہل ملک کو اعتماد میں لینے کی ہے اس کے بعد نہ صرف سودی قرضوں کی بہ نسبت بہت زیادہ سرمایہ بلکہ بامہارت محنت اور فنی مہارت بھی حکومت کو بآسانی میسر آ سکے گی، رشوت دینے اور لینے کے راستے بھی بڑی حد تک مسدود ہو جائیں گے۔

معاشیات کی اصطلاح کے مطابق اس قسم کے کاروبار میں عوامل پیدائش دولت تین ہوتے ہیں:

① ایک سرمایہ (اصل) ② دوسرے محنت ③ تیسرے تنظیم

سود پر قرض سرمایہ حاصل کرنے کی صورت میں حکومت کو صرف ایک عامل پیدائش یعنی سرمایہ حاصل ہوتا ہے اس سرمایہ کے مہیا کرنے والے افراد کو ظاہر ہے کہ کاروبار کے نفع نقصان سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی اس لئے کہ کاروبار میں چاہے نفع ہو چاہے نقصان ان کو طے شدہ شرح پر سود ملے گا اسی سے انہیں دل چسپی ہوتی ہے اس کے برعکس شرکت کی صورت میں حکومت کو دو عامل پیدائش یعنی سرمایہ (اصل) اور محنت میسر آتے ہیں ظاہر ہے کہ حکومت قرض لے کر کاروبار کرنے کی صورت میں لامحالہ ”محنت“ کو یا اجرت پر حاصل کرے گی یا اجارہ یعنی ٹھیکہ پر دونوں صورتوں میں کاروبار کے نفع نقصان سے ان کو کوئی دلچسپی نہ ہوگی وہ اپنی اجرت یا اجارہ ٹھیکہ کی حد تک کام کریں گے۔

اس کے برعکس شرکت کی صورت میں چونکہ وہ بھی کاروبار کے مقسوم منافعہ کے حصہ دار ہوں گے اس لئے اپنی پوری توانائی کاروبار کو زیادہ سے زیادہ بار آور اور منفعت بخش بنانے میں صرف کر دیں گے تاکہ زیادہ سے زیادہ منافعہ حاصل کر سکیں۔

غیر پیدا آور قرضے

حکومت اس قسم کے قرضے ملک اور قوم کی ان ہنگامی ضروریات کو پورا کرنے اور ناگہانی حادثات کا تدارک کرنے کے لئے بھی لیتی ہے جن سے حکومت کو آمدنی مطلق نہیں ہوتی خرچ ہی خرچ ہوتا ہے مثلاً طوفانی سیلابوں سے تباہ شدہ بستیوں کی آباد کاری شاہراہوں اور پلوں وغیرہ کی مرمت اور اس کے علاوہ ملک گیر قومی و ملکی ضروریات۔

اگر حکومت کے خزانہ میں ان ہنگامی اخراجات کے لئے سرمایہ نہ ہو تو سود پر قرض لینے کے بجائے ملک کے بڑے بڑے سرمایہ داروں کے فاضل سرمایوں پر جن کا حکومت کو علم ہوتا ہے ہنگامی ٹیکس ایسے طریقہ پر لگا کر کہ وہ اس ٹیکس کا بار گرانے کی شکل میں عام صارفین پر نہ ڈال سکیں ان اخراجات کے لئے سرمایہ حاصل کر سکتی ہے اس لئے کہ ملک کی معاشی فلاح و خوشحالی کی منفعت عوام کی بہ نسبت بدرجہا زیادہ یہی سرمایہ دار طبقہ حاصل کرتا ہے عوام کو تو زیادہ سے زیادہ ضروریات زندگی اور ضروریات کارکردگی میں ہی فراخی میسر آتی ہے سرمایہ دار طبقے کے اصل (فاضل سرمایہ) میں چند در چند اضافے ہوتے ہیں اس لئے ان اخراجات کا بار بھی انہی پر ڈالنا قرین عدل و انصاف ہے۔

ملک کا سب بڑا سودی لین دین کرنے والا ساہوکار

کہتے ہیں اور واقعہ بھی یہی ہے کہ سب سے بڑا سودی لین دین اور سودی کاروبار کرنے والا مہاجن خود حکومت ہے کہ وہ سود کے بغیر نہ کسی کو کوئی پیسہ دیتی ہے نہ لیتی ہے حکومت کو ہر قسم کی رقومات ادا کرنے کا طریقہ بھی یہ ہے کہ رقم اسٹیٹ بینک میں یا حکومت کے نامزد کردہ بینکوں میں جمع کی جائے اور بینک سے چالان لا کر متعلقہ محکمہ میں داخل کیا جائے حتیٰ کہ حج جیسی مقدس عبادت کی درخواست کے ساتھ سفر حج کے مصارف کی رقومات بھی بینکوں میں جمع کی جاتی ہیں اسی طرح جو حکومت کے ذمہ واجب الاداء رقومات حکومت سے لی جاتی ہیں ان کے بل بھی متعلقہ محکمہ سے پاس کرا کے اسٹیٹ بینک سے وصول کی جاتی ہیں حتیٰ کہ سرکاری و نیم سرکاری

دفتروں کے ملازمین کی تنخواہیں، تعلیمی اور رفاہی اداروں کی امدادی رقومات (ایڈ) بھی متعلقہ دفتروں اور اداروں کے بجائے بینک سے وصول کی جاتی ہیں اور بینک تو ظاہر ہے کہ ہر اس رقم پر جو اس کو دی جائے یا اس سے لی جائے سود کے بغیر نہ دیتا ہے نہ لیتا ہے۔

اسی پر بس نہیں بلکہ حکومت تو ملک کے دو سالہ اور سہ سالہ ترقیاتی منصوبوں کے لئے گرانقدر رقومات فراہم کرنے کی غرض سے علانیہ طور پر اخبارات میں ترغیب و تحریص کے ذریعہ نوانداز اختیار کر کے غیر معمولی شرح سود پر مختلف المیعا دقرضے قوم سے حاصل کرتی رہتی ہے غرض خود حکومت نے قوم کو سود خوری یعنی حرام خوری کا ایسا عادی بنا دیا ہے کہ وہ اپنے پس انداز کئے ہوئے ہر پیسہ کو سود کی طمع اور لالچ میں حکومت کے بونڈز خریدنے یا بینکوں میں جمع کرنے کے سوا شغل اصل پس انداز سرمایہ کو کاروبار میں لگانے کے کسی اور جائز و حلال طریقے سے واقف ہی نہیں رہی۔

حقیقت یہ ہے کہ اس اسلام کے نام پر حاصل کئے جانے والے ملک کا آزادی کے بائیس سال گزر جانے کے باوجود نہ صرف معاشی اور مالی نظام خالص سرمایہ دارانہ ہے بلکہ آج تک اس برائے نام اسلامی ملک میں جتنی حکومتیں برسر اقتدار آئی ہیں ان کا پورا نظام حکومت سو فیصد سرمایہ دارانہ رہا ہے اور سرمایہ دارانہ معاشی و مالی نظام کا سنگ بنیاد سرمایہ داری اور سرمایہ کاری ہوتا ہے جس کا بینکاری سسٹم اور سود کے بغیر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لئے نہ صرف ملک کا تمام معاشی کاروبار تجارت ہو یا صنعت یا زراعت سود پر چل رہا ہے بلکہ حکومت کا سارا کاروبار مالی نظام سودی لین دین پر قائم ہے اور بینکاری سسٹم کی بدولت سودی کاروبار کا اتنا زبردست تسلط ہے کہ کوئی خدا ترس کاروباری سود لئے دیئے بغیر کاروبار کرے بھی تو نہیں پنپ سکتا اسی طرح کوئی خدا ترس ملازم پیشہ کسی بھی محکمہ میں کوئی ایسی ملازمت کرنی چاہے جس میں بینک کی وساطت کے بغیر تنخواہ مل سکے تو وہ ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا اس لئے درحقیقت ملک اور اس کی معیشت اس سرمایہ دارانہ معاشی نظام اور سود کی لعنت سے اسلام کا معاشی مالی اور سیاسی نظام اختیار کئے بغیر پاک ہو ہی نہیں سکتی۔ [یاد رہے مضمون ۱۳۷۹ھ میں لکھا گیا ہے]

لیکن اسلامی معاشی، مالی اور سیاسی نظام کو موجودہ ملک گیر سرمایہ دارانہ اور استعماری نظام کی جگہ لانا نافذ کرنا اور صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم کرنا انتہائی کٹھن، بیحد دشوار اور دیر آئند کام ہے اگر آج ہی سے حکومت اور قوم دونوں مل کر بھی اس مقصد کے لئے دل و جان سے جدوجہد اور سرتوڑ کوشش کریں تب بھی ملکی اور قومی زندگی کے ہر شعبہ میں موجودہ غیر اسلامی اور سامراجی نظام کے بجائے اسلامی نظام کو نافذ کرنے کے لئے کم از کم پچاس سال چاہئیں۔

اس لئے کہ پاکستان میں آباد مسلمانوں کے موجودہ تمام طبقے تعلیم یافتہ ہوں یا غیر تعلیم یافتہ، کاروباری ہوں غیر کاروباری، سیاست دان ہوں یا غیر سیاست دان، حکمران ہوں یا محکوم، فوجی ہوں یا سول، غرض پوری موجودہ نسل وہ ہیں جنہوں نے انگریزوں کی غلامی اور محکومی کے ڈیڑھ سو سال منحوس دور میں آنکھ کھولی اور انہی کی زیر تعلیم و تربیت ان کے ذہن و فکر نے نشوونما پائی، زندگی کے ہر شعبہ میں انہوں نے جو کچھ جانا اور سیکھا بلا واسطہ یا بالواسطہ انگریزوں اور یورپین قوموں سے جانا اور سیکھا ہے حکمرانوں نے ملک پر حکومت کرنے کے طور طریقے اپنے حکمران انگریزوں سے سیکھے سول سکلر یٹ کے افسران نے دفتروں اور حکومتی اداروں میں کام کرنے کے انداز اپنے افسر انگریزوں سے سیکھے، ججوں اور عدلیہ کے حاکموں نے فوجداری اور دیوانی عدالتوں میں مقدمات کے فیصلے کرنے کے طور طریقے اور بیرسٹروں، وکیلوں نے مقدمات کی پیروی کرنے کے طریقے اور قانون کی تعلیم بالواسطہ یا بالواسطہ انگریز اساتذہ اور یورپین مصنفین کی کتابوں سے حاصل کی ہے۔ علی ہذا کالجوں اور یونیورسٹیوں میں تمام عمرانی علوم و فنون، سائنس، فلسفہ، معاشیات، سیاسیات، تجارت، صنعت و حرفت وغیرہ کی تعلیم دینے والے پروفیسروں اور اساتذہ نے ان تمام علوم و فنون کی تعلیم بالواسطہ یورپین مصنفین عیسائیوں اور یہودیوں کی تصانیف سے اور بلا واسطہ انگریزوں اور یورپین استاذوں سے حاصل کی ہے اسی طرح ملک کے تاجروں اور بیوپاریوں نے ملکی اور غیر ملکی تجارت اور درآمد و برآمد کے طور طریقے، تھوڑے سے سرمایہ سے یا بغیر سرمایہ کے بڑے پیمانے پر کاروبار کرنے اور اس کو فروغ دینے کے ہتھکنڈے صنعت کاروں، کارخانہ داروں، ملوں اور فیکٹریوں کے مالکوں نے ہر قسم کی صنعت خصوصاً بڑی اور بھاری صنعتوں کو عہد حاضر کے

معیار پر قائم کرنے اور ترقی دینے کے طور طریقے غرض زندگی کے ہر شعبہ میں اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک خواہ شخصی اور انفرادی ہو خواہ قومی اور اجتماعی پاکستانی قوم بھی اور حکومت بھی شعوری یا غیر شعوری طور پر انگریزوں اور امریکیوں وغیرہ کٹر سامراجی قوموں کی سرتا سر تقلید کر رہی ہے یوں کہنے کو تو ہم ایک آزاد قوم ہیں مگر ہمارا ذہن و فکر معیشت و معاشرت اور اس کے نتیجہ میں اخلاق و کردار یورپ کی سامراجی قوموں کا خالص غلام ہے زندگی کے ہر شعبہ میں ترقی کے ہر منصوبہ میں ہم انہی کی رہنمائی کی طرف دوڑتے ہیں اور انہی کے بتلائے ہوئے طریقوں پر آنکھیں میچ کر چلے جا رہے ہیں۔

اور ظاہر ہے کہ ان یورپین سامراجی قوموں کا نظام معیشت و معاشرت خالص سرمایہ دارانہ ہے اس لئے آزادی کے بیس بائیس سال گزر جانے کے باوجود ہمارا بھی نظام معیشت و معاشرت خالص سرمایہ دارانہ ہے جس کا سنگ بنیاد سودی کاروبار اور بینکنگ سسٹم ہے اس لئے ہماری حکومت کا تمام کاروبار بھی سود پر چل رہا ہے وہ سود لیتی بھی ہے اور دیتی بھی ہے اسی لئے فی الحقیقت سب سے بڑا مہاجن اور سود خوار پاکستان کی حکومت ہے۔

نظام حکومت کی تبدیلی کے دیر آئند ہونے کی وجہ

ظاہر ہے کہ جس نسل کے ذہن و فکر اور اخلاق و کردار کو انگریزوں نے ڈیڑھ سو سال کے اندر علمی و عملی تعلیم و تربیت کے ذریعہ تدریجی طور پر سرمایہ دارانہ نظام حکومت اور نظام معیشت و معاشرت کے سانچہ میں ڈھالا اور ٹرینڈ (Trained) کیا ہے یعنی انگریز بنایا ہے اس کو تبدیل کرنے اور ملکی و مالی اسلامی نظام حکومت، اسلامی معاشی و اقتصادی نظام، اسلامی نظام فصل خصوصیات (عدالتی نظام) وغیرہ سے اس نئی نسل کو علماء نے عملاً واقف کرنے یعنی حقیقی معنی میں مسلمان بنانے اور تدریجی طور پر اس کو نافذ و قائم کرنے کے لئے کم از کم پچاس سال تو چاہئیں۔

”اسلامی حکومت“ اسلامی معاشی نظام اور اسلامی ملکی و مالی قوانین کے نافذ کرنے کے تمام نعرے سب انتخابی نعرے ہیں جو الیکشن میں زیادہ سے زیادہ کامیابی حاصل کرنے اور اپنی پارٹی کی حکومت قائم کرنے کے لئے لگائے جا رہے ہیں عملی اعتبار سے ان کی کچھ حقیقت نہیں اس

لئے کہ مان لیجئے کہ کوئی بھی ایسے نعرے لگانے والی پارٹی برسرِ اقتدار آ جاتی ہے اور اپنی حکومت قائم کر لیتی ہے تو وہ کہاں سے لائے گی موجودہ زمانے کے تقاضہ کے مطابق قانونی شکل میں مدون شدہ اسلام کے ملکی مالی اور عدالتی قوانین، اسلام کا اقتصادی و معاشی نظام، زراعت، تجارت اور صنعت سے متعلق مدون شدہ شرعی احکام، جن کو فوری طور پر ملک میں نافذ کر سکے اور کہاں سے لائے گی ان اسلامی قوانین کو نافذ کرنے کی اہلیت رکھنے والے سول سکرٹریٹ کے افسران، عدالتوں کے جج اور حکام جو ان اسلامی قوانین کو نافذ کر سکیں اور کہاں سے لائے گی وہ کاروباری لوگ ملکی اور غیر ملکی تجارت کرنے والے صنعت کار، کاشتکار اور زمیندار جو اسلام کے معاشی نظام کے مطابق ملک کی زراعت، تجارت اور صنعت کو اسلامی معاشی نظام کے سانچے میں ڈھال سکیں اور فروغ دے سکیں یہی ملکی زندگی کے تمام شعبوں کا حال ہے۔

لاحالہ یہ پارٹی برسرِ اقتدار آنے کے بعد اسلامی حکومت اور اسلامی معاشی نظام کے نام سے اسی سرمایہ دارانہ استعماری نظام اور اس کے رجال کار کو برقرار رکھنے پر مجبور ہوگی اور ملک کی حکومت اور تمام کاروبار اسی سرمایہ دارانہ اور استعماری نظام کے تحت چلتا رہے گا اور آئے دن حکومتوں کی اکھاڑ پچھاڑ، طبقاتی کش مکش اور معاشی بحران کا شکار ہوتا رہے گا۔

صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم ہونے کی تدبیر

اس لئے یہ تمام تبدیلیاں تدریجی طور پر لائی جاسکتی ہیں ان کے لئے سب سے پہلے تو علماء کا فرض ہے کہ وہ قرآن وحدیث اور فقہ اسلامی کی تعلیمات کی روشنی میں انسانی زندگی کے تمام انفرادی اور اجتماعی شعبوں پر محیط مکمل اسلامی قانون اور عصری علوم خصوصاً معاشیات موجودہ زمانہ کے تقاضوں کے مطابق مدون کریں اور اس کے بعد اگر برسرِ اقتدار حکومت کسی بھی پارٹی کی ہو۔ واقعی مسلمان ہو اور درحقیقت ان کے اور ملک و قوم کے تمام طبقات کے دلوں میں خدا کا ڈر آخرت کا خوف اور ہر طرح کے معاشی بحران سے محفوظ و مامون اور ترقی کا ضامن سیاسی اور معاشی نظام قائم کرنے کا جذبہ صادق کار فرما ہو اور حکومت اور قوم کے تمام طبقے اپنے اپنے دائرہ اور حلقہ میں تدریجی طور پر اپنی زندگی کے تمام انفرادی اور اجتماعی شعبوں کو اسلامی احکام و قوانین

کے مطابق بنانا چاہیں تب جا کر رفتہ رفتہ پاکستان میں صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم ہو سکتی ہے۔
اگر ایسا نہ ہو!

لیکن اگر یہ خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہوتا اور ایسی حکومت قائم نہیں ہوتی تب بھی دین اسلام میں اتنی چلک اور ایسی سہولتیں اور آسانیاں رکھی ہوئی ہیں اور یہی اس دین کے دین فطرت ہونے کی دلیل ہے اللہ پاک کا ارشاد ہے: ﴿جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حُجٍّ﴾ اللہ کے دین میں مطلق تنگی نہیں ہے۔ کہ ملک اور قوم کا ہر وہ دیندار اور خدا پرست طبقہ جس کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کی پکڑ کا ڈر کار فرما ہے وہ حکومت سے بے نیاز ہو کر بھی اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی اور معاشی کاروبار کو زراعت ہو یا تجارت یا صنعت اسلامی احکام کے مطابق جاری رکھ سکتا ہے جیسا کہ ہم اس مضمون میں بار بار اس کی وضاحت کر چکے ہیں اور یہی اس خامہ فرسائی اور سمع خراشی کا واحد مقصد ہے کہ دیندار طبقے حکومت کے ملکی اور مالی نظام کی پروا کئے بغیر باہمی تعاون اور رضامندی سے شریعت کے احکام کے مطابق ہر قسم کے بینکوں اور سودی کاروبار کو مضاربیت یا شرکت کے اصول پر، خصوصاً شرکت عنان، شرکت صنائع اور شرکت وجوہ جن کی تعریف وتفصیل آپ سطور بالا میں پڑھ چکے ہیں آسانی جائز اسلامی کاروبار کی شکل میں تبدیل کر سکتے ہیں اور ہر قسم کا تجارتی، صنعتی اور زراعتی کاروبار، چھوٹے پیمانہ پر بھی اور بڑے پیمانہ پر بھی بخوبی جاری رکھ سکتے ہیں۔ آجرواجیر، کارخانہ دار اور مزدور کے باہمی نزاع اور کش مکش کو اجارہ کے شرعی احکام کے تحت بآسانی ختم کیا جاسکتا ہے زمیندار و کاشتکار بھی اپنے باہمی معاملات کو عدل و انصاف پر مبنی اسلامی احکام زراعت کے تحت کسی دوسرے کی مداخلت کے بغیر باہمی رضامندی اور تعاون کے مخلصانہ جذبہ سے طے کر سکتے ہیں اور موجودہ معاشی بحران کی تباہ کاریوں سے ملک اور قوم کو بچا سکتے ہیں۔ اللہ ولی التوفیق صدق دل سے پڑھا کیجئے۔

حسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير

دورِ حاضر کے فتنے

اور اُن کا علاج

ترجمہ
عزیز الرحمن صاحب دہلوی
مخدوم نور بخشانی

مکتبہ تبیین
چابوہ اسلامی
علاحدہ کورسٹ ہائیڈرکراچی پاکستان

عمیقہ نزولِ مسیح علیہ السلام

قرآن و حدیث اور اجماع اُمت کی روشنی میں

عزیز الرحمن صاحب دہلوی
مخدوم نور بخشانی

مکتبہ تبیین
چابوہ اسلامی
علاحدہ کورسٹ ہائیڈرکراچی پاکستان

فتاویٰ بیات

ترجمہ و تہجیح

عزیز الرحمن صاحب دہلوی

جلد چہارم

المسائل

المطروحات والامامة - القرائن والامامة

الصين والديار والامامة

مکتبہ تبیین

چابوہ اسلامی

علاحدہ کورسٹ ہائیڈرکراچی پاکستان